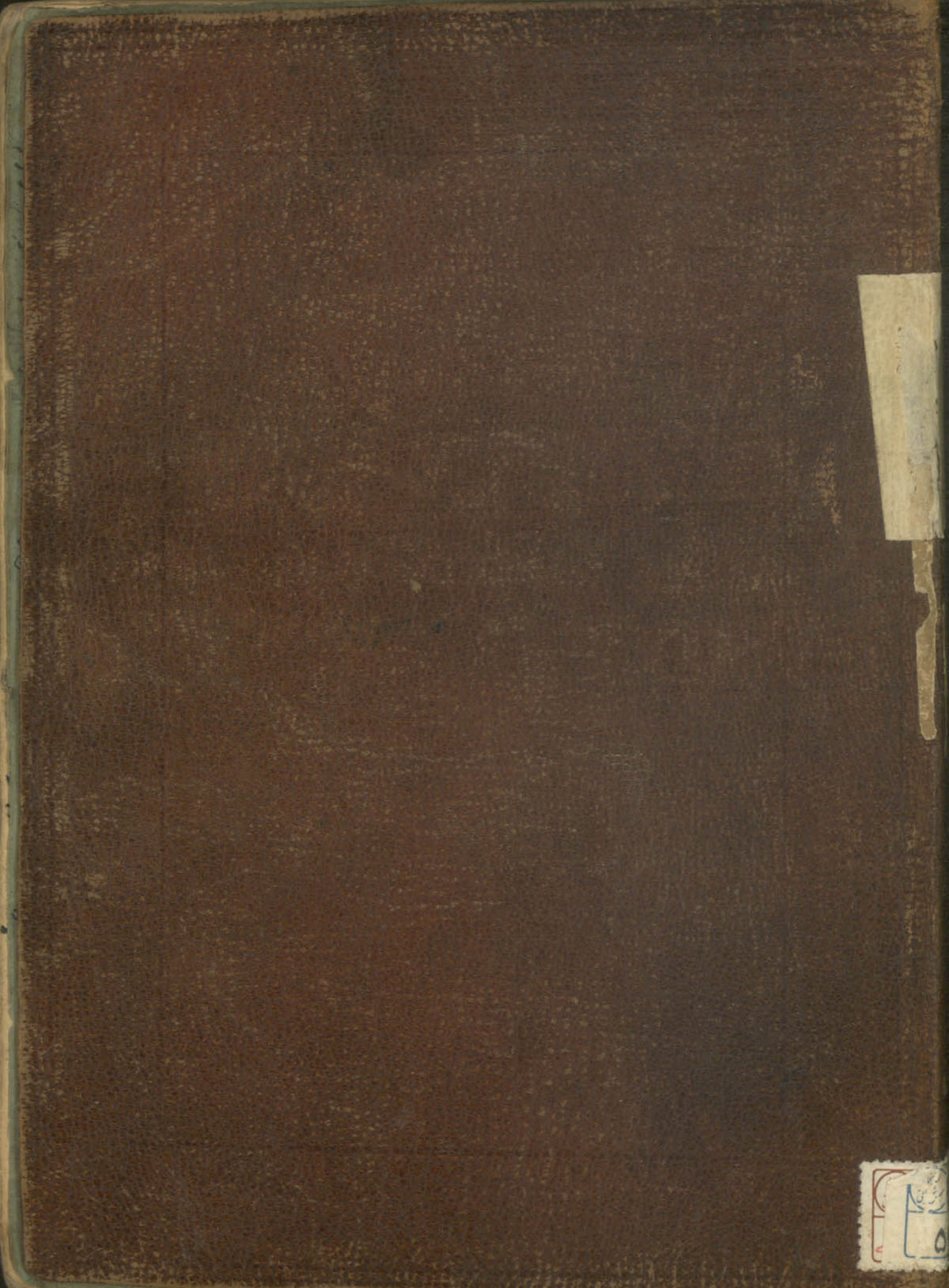


۱- شرح شواهد عوامل ۲- رساله فی صیغ العقود ملا محمد جعفر الاسترابادی ۳- ترجمه رساله ... ۴- شرح درج المضامین



بسم الله الرحمن الرحیم و به نستعین

الحمد لله رب العالمین والعاقبة للمتقین والصلوة والسلام علی محمد وآله اجمعین اما بعد این کلمات
چند بیت که نوشته میشود در الفاظ ابیات شرح عوامل و هذا الکوکب ... الاستغاثة
لله لا یبقی علی الایام ذو حید بمشمخر به الظیان والآس یعنی قسم بخدا ...
که باقی نمی ماند ... صاحب ... کوه ... بلند ...
کردن کوه ... والله مجرور ... فعل القسم
محذوف ... لا یبقی ... علی الایام ظرف لغو متعلق ...
فاعل لا یبقی مضاف الی حید ... مضاف الیه و بمشمخر متعلق ...
لبید والظیان مبتدأ والآس عطف علیه و به خبر مقدم ... مشمخر
و شاهد در این بیت ...
... للتعلیل ...
فیه جید القدر ... الاعلام ...
یعنی ...
او ... بود ...

۲

... او والواو للقسم بمعنی رب والموصوف المجرور محذوف تقدیره
ای رب مهمه او بلد ... مضاف الی الاعماق والاضافة لفظیة فی الکل
... مضاف الی المخترق ... للغالی و مشتبه
... مضاف الی الاعلام ... مضاف الی المخترق ... للغالی
و شاهد در این بیت در دخول واو رب بر نکره موصوفه محذوفه ذکر
معلوم شد تقدیر ... در ترکیب این بیت ... متعلق ...
ای الغبراء ... ثلاث کنعاج جم ... عن ... البرد النسیم یعنی ...
... این صفت دارد ... و این صفت دارد که ...
... و ... ان ...
میخند ... از ... ان ... ان از ...
والطافیة ... مبتدأ ... ثلاث ... و ثلاث ... متعلق
... یعنی ... و جمعها ...
... و عن ... والکاف بمعنی المثل مجرور ...
مضاف الی البرد و المنهم النعت ... و من قال ... مبتدأ

محذوف وهو هي وعلى هذا يحتمل كان خبراً له وليحتمل خبر بعد خبر واين شاهد اين
بيت در بودن كاف است اسم بدليل دخول عن بر و لان الجارة لا تدخل
على جارة * سريت بهم حتى تكل مطيهم * وحتى الجياد ما يقدن بارسان *
يعنى سير كرديم بمصاحبت ايشان تا اينكه مانده شد اسبهاى تازى ايشان
وتا اينكه مانده شد اينچنان اسبهاى كه كشيده ميشود برسنها يعنى كثل يار اينچنان
مانده شده بودند كه كشيده نميشدند برسنها سريت فعل وفاعل وحتى للاستيناف
وان مقدرة بعده وتكل منصوب به ومطيهم فاعل تكل وحتى الثانية للاستيناف
والجياد مبتداء وما ان كان موصولا كان صفة للمبتداء ان كان نافية يكون خبراً له
ولكونها نافية اولى وفي بعض النسخ الحاملة البغداديات شاهد اين بيت در بودن
حتى است مستانفة * ونحر مشرق اللون * كأن ثدياه حقان * يعنى اى بسا
سينه اين صفت داشت كه روشن وسفيد بود مثل مشرق گويا
كه هر دو پستان او همچو دو حقه است ونحر مجرور برب او و مشرق لغة مضاف
الى اللون وكان مخففة وثدياه مبتداء وحقان خبره وشاهد اين بيت در
كان مخففه است كه عملش باطل شده باعتبار تخفيف ومتعلق واو رب

محذوف



محذوف اى لقيت * وما ان طبنا جبن ولكن * منايانا ودولة آخرينا * يعنى
نيست عادت ما ترس وهم واين قدر هست كه ترس و هم در حرب مرگ
نسبت بما ودولت است نسبت بما ودولت نسبت بديگران وما نافية
وان زائدة وطبنا مبتداء وجبن خبره ولكن مخففة من المثقلة ومنايانا خبر للاسم
لكن ودولة معطوف عليه وآخرينا مضاف اليه وشاهد اين بيت در دو
جاست يكى در تخفيف لكن وباطل شدن عمل او ودويم زائده بودن
ان بعد ما وابطال عمل او * فيا ليت الشباب لنا يعود * فاخبره بما فعل
المشيب * يعنى اى قوم كاشكى جوانى عود ميكرد بر ما پس خبر ميدهم من جوانى را
وليت من الحروف المشبهة والشباب اسمه ويعود خبره ولنا ظرف
لغو متعلق به والفاء سببية واخبر صيغة المتكلم وانا فاعله وها مفعوله
ومنصوب بان مقدرة لوقوع ليت قبله والباء جارة وما مصدرية
وفعل صلته والمشيب فاعله وما محذوف بعده وشاهد اين در
استعمال ليت است در غير ممكن كه عود جوانى باشد * ورب من
انضجت غيظاً صدره * قد تمنى لى موتاً لم يطع * يعنى بسا از

مردمان که سوراندم سینه ایشانرا از حیثیت خشم و بتحقیق کرا رزد کرد ندازبرای

من مو ترا دموت الطاعتش نکرد در رب حرف جر ومن نکره موصوفه بجمله

الفجت وهی فعل و فاعل وصدره مفعول به و ها محلا مجرور مضاف الیه و

غیظا تمیز لنسبة الجملة وقد للتحقیق وتمنّی فعل ماضی و فاعله مستتر فیه راجع بمن

وموتا مفعول له و لی ظرف متعلق بتمنّی ولم جازمة وتطع مجزوم وهو مستتر

فیه فاعله والجملة المنفیة وقعت حالا وشاهد این بیت در وقوع من است

موصوف ۞ ربما تکره النفوس من الامر له فرجة کحل العقال ۞

یعنی ای بسا چیز که این صفت دارد بر می آید مردمانرا از کار ریکه از برای

او کشایشی هست مثل واشدن بند زانو شتر و رب جارة تدخل

علی نکرة موصوفة وما نکره وفعل مضارع والنفوس فاعله و عاید محذوف

راجع بما ای تکرهه ومن الامر ظرف لغو متعلق بتکره و فرجة مبتدا و له خبر

مقدم والجملة نعت للامر والکاف جارة والحل مجرور به وهو مضاف

الی العقال و هو مضاف الیه و شاهد این بیت در استعمال ما است

موصوفه در او فی من الامر من المصرع الثانی لفظا ومن الاول معنی ومن

ل



لرادی تمارسه کفاه بهذا و قول عربان که استعمال کرده اند از جمله اسماء

افعال این مثالرا وهو شتان ذا اهالة یعنی شتاب کرده است این

کوسفند از حیثیت چاقی و شتان بمعنی سرع و ذا اسم اشاره

فاعله والمشار الیه شاة محققا و اهالة تمیز للابهام الذی وقع فی النسبة

و این مثلی است که زده شده در باب کسی که کوسفند لاغری

داشت و آب دماغ او از بینی او آویزان بود شخصی پرسید که این چیست

کرا زد ماغ او میریزد کفت و فرسهی اوست صمیر برده داده در جواب جاقی

این عبارترا کفت و هر چه در غیر و فتش واقع شود عربان باین عبارت

مثال میزنند چنانکه در فارسی میکویند که هنوز زود است عسی

منهل یصفو و فیروی ابنه ظمآن یعنی نزدیکست که سرچشمهٔ صاف

شود پس بسبب صافی او سیراب شود از و تشنه عسی فعل

من الافعال المقاربة و منهل اسمه وجملة یصفوا خبره والفا للسببیة

و یروی مضارع روی من باب علم و منه ظرف لغو متعلق به و ظمآن

فاعل یروی و شاهد این بیت در حذف ان است از خبر عسی

تشبیه بکاد کرده واما این قبیل است ربع عفاه الدهر طولا فامحی قد کاد من

طول البلی ان یمحی یعنی منزلی که این صفت دارد که کهنه کرده او را روزگار

پس محو وزایل کرده او را دهر از حیثیت طول و به تحقیق نزدیکست

که از طول کهنگی از جا برود و برطرف شود ربع مبتدا و تخصیصه بذکر

عفاه وعفا فعل و ها مفعول و الدهر فاعله وطولا تمیز ابهام الذی فی

النسبة وفامحی عطف علیه والمعطوف مع المعطوف علیه وقع نعتا

للمبتدا و قد للتحقیق وکاد فعل من افعال المقاربة وفاعله مستتر فیه وهو

راجع الی ربع ومن طول البلی ظرف لغو متعلق بکاد وان یمحی خبره

والجملة خبر للمبتدا الذی هو ربع وشاهد این بیت در ذکر آن است

با خبر کاد تشبیه بعسی کرده واصل این بود که محذوف باشد

قد تم هذه النسخة

فی یوم الخمیس

فی شهر رجب المرجب

فی سنه ۱۲۳۹

[illegible]



در دفع قولنج این طلسم را نوشته و باب پاک محو کند بیاشامد زایل شود

| | |
|---|---|
| طه لا او الا د | و اح ه |

جهت دفع سپرز

بنویسد بر تخم مرغ و بر سپرز مالد و بالای آتش بیاویزد ولو ان قرانا

سیرت به الجبال او قطعت به الارض او کلم به الموتی بل لله الامر

جمیعا الملک الفلود والسلطان العظمة والبرهان کل شئ

هالک الا وجهه له الحکم والیه ترجعون اسکن یا ریح

الطحال باذن الله الملک ... ع ع ع ه ه ه ه افسون زن که فرزند

از شکم رود بنویسد و در پشت بندد اه اه اه قع قع لع لع لع

لع لع لع ... ستور سراه وحد الله ولی التوفیق

الله ولی التوفیق ... الله ولی التوفیق

ع ع ع ع ع ع لغفست اگر شکم کسی درد کند این دعا را بنویسد و بخورد

شفا یابد دعا اینست الصطا کهشم کبنیم ...

نقلست از برای تب کرم بر سه پاره برگ جوز بنویسد و در بکیرا بسوزانند
اول یکشلیها دوم مکشلیها سیم تکشلیها النقت از برای تب
سه یک بنویسد بر سه پاره چوب بندد هر وقت تب بکیرا بسوزاند اول
بلطوف دوم سطوف ۴ سیم خطوف جهت تب لرزاب کنند و بخورد اول لا تخف انک
انت الاعلی دوم لا تخف نجوت من القوم الظالمین سیم
الا له الخلق والامر تبارک الله رب العالمین اگر
زن برا فرزند نشود این اسم را بروز یکشنبه تیره ماه بنویسد و در کردن ان
زن به بندد و اگر درخت خشک باشد بار اورد و هر کز خشک ا... رد کافر
کرد علی علی علی علی علی علی علی ده ده ده ده ده ده ده ده بنش بنش
بنش بنش بنش هو هو هو هو هو له له له له له
له هو سهر هو هو هسا عما الحل الحل الساق او اه اا اعا
عاه دعا دبو اکمی الکر کبے دبو از این اسم را بنویسد بر کاغذ و بر لبه
بشوید بخورد مجربست السما السما السما السما السما
جهت ۴ دبا کثر ... ستن طفل بنویسد و در سر طفل به بندد البته به شود بسم الله
الرحمن الرحیم یا من خلق الانسان فی کبد ایحسب ان لن یقدر علیه
احد یا من یجعل الانسان عینین و لسانا و شفتین و هدیناه النجدین

م



صد مدور این طلسم بحق ... بالله رحمن یا رحیم
برحمتک یا ارحم الراحمین تمام شد تمام نسخه روایت است
که حضرت رسول صلی الله علیه و آله وسلم در مسجد نشسته بودند که ناکاه جبرئیل از درگاه
رب العالمین بخدمت ختم المرسلین در امد و سلام کرد و کفت یا محمد حق تعالی
سلام میرساند و میفرماید که از برای امتان تو هدیه فرستادم که از برای هیچ
پیغمبری نفرستادم و این دعا را حضرت پیغمبر بکعکاشه اموخت و فرمود بحق الله
که قل هو الله احد صفت ذات او است که هر که یکبار بخواند و اگر نخواند با خود
نکاه دارد چنان باشد که هزار ختم قران کرده باشد و هزار حج کرده باشد
و هزار کرسنه را سیر کرده و هزار برهنه را پوشانیده باشد و حضرت پیغمبر
هزار در ثواب به بیند و هیچ اسلحه بروی کار نکند و دعا اینست بسم الله
الرحمن الرحیم بسم الله والحمد لله بسم الله والشکر لله بسم الله والمنة لله بسم الله
والملک لله بسم الله والقدرة لله بسم الله والعظمة لله بسم الله والسلطان لله
بسم الله والغنی لله بسم الله والقهر لله بسم الله والمجد لله بسم الله والکبریاء
البقاء لله بسم الله والکبریاء لله بسم الله والعطاء لله بسم الله والعهد لله

بسم الله والثناء لله بسم الله وبالله ومن الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

برحمتك يا ارحم الراحمين

وصلى الله على محمد واله اجمعين

وسلم تسليما

كثيرا كثيرا

قال الكليني لمحمد بن [illegible] رفع من ذلك العفاف والكفاف والشفق على الاخرة لجعفر بن ابي طالب وبغضي اعدائه فانه عبدت الله بجمع سموات وعيشه في بيع ارضه فلا وجدت ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا الا وهو يتقرب بكرة قال محمد بن علي اخرت له جعفر في نفسه الكليني قال عم امي الملعون بن زيد وكفو بغيبه

[illegible]



7

وبه نستعين

اما بعد

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على نواله والصلوة على رسوله واله اما بعد

فهذه رسالة من العبد العاصي الغريق في بحر العصيان المتمادي محمد جعفر

الاسترابادي في بيان صيغ العقود والايقاعات لحصول التمكن من الاتيان (طلب اداء وكفره)

بها على الوجه المعتبر المثمر لنقل الملك ومنفعته واباحة الفرج وقطع سلطنة

النكاح والزام الذمة وابرائها وامثال ذلك اعلم ان العقد عبارة عما

يشتمل على الايجاب والقبول مثل البيع والقرض والرهن والصلح والضمان

والحوالة والكفالة والوديعة والعارية والوكالة والسبق والرماية و

الجعالة والشركة والمضاربة والاجارة والمزارعة والمساقاة والهبة و (ا[illegible] وادون[illegible])

الصدقة والمسابقة والايقاع عبارة عما يكفي فيه الايجاب فقط مثل الطلاق

والرجعة والظهار والايلاء واللعان والعتق والتدبير والايمان والنذر والعهود

والجعالة والشفعة والحكم اما البيع المطلق فصيغته محتملة للوجهين وان كان

كل منهما كافيا في ظاهرا بناء على عدم اجمال ما يوجب حصول الانتقال الشرعي

فان ظاهر القاموس ان لفظ البيع متعد بنفسه الى مفعول واحد

والعمرى والحبس والوقف والوصية والنكاح
والكتابة وضمان الجريرة وفي حكمه
الخلع والمباراة

هو المبيع وانه يتعدى بالنسبة الى المشتري بكلمة من وان كان ظاهر بعض
العلماء كالمحقق الثاني تعديته الى المفعولين معاً بنفسه كما سيأتي في الصيغة
الاولى فالجمع احوط واولى فان المستفاد من بعض الاخبار تعديته اليهما بنفسه
والى المشتري بكلمة من والى المبيع بنفسه ففي بعضها ابيعك دار في هذه
وفي بعضها لا باس بان يبيع الرجل المتاع ليس عندك تساوم ثم تشتري
له نحو الذي طلب ثم توجبه على نفسك ثم تبيعه على لامنه بعد وفي بعضها فابيعه منه
وفي بعضها لو ملكت المتاع قبل ان يبيعه اياه وفي بعضها لتشتري المتاع فتبيعه
اياه ونحو ذلك وبالجملة فيقول البايع بعتك هذا المتاع او الشيء المعلوم
بعشرة المبلغ المعلوم او بالمبلغ المعلوم فيقول المشتري قبلت البيع لنفسي
او اشتريت لنفسي او تملكت لنفسي ويجوز ذكر ملكتك في مكان بعتك
والاولى الاتيان بصيغة اخرى بعد ما ذكر مشتملة على كلمة من قبل الكاف
بان يقول البايع بعته منك ايضا فيقول المشتري ح ايضا مثل ما ذكر
وفي صورة كون احد المتعاقدين او كليهما وكيلا ينبغي ذكر الوكالة
فيقول البايع بعتك بالوكالة عن فلان او وكالة عن فلان فيقول

الكلام





المشتري قبلت لموكلي فلان بكذا ولو لم يصرح احدهما بالوكالة فالظاهر كفاية
القصد فيه ولو اراد ايقاع شرط في ضمن العقد يقول بعتك ما علم بما علم وشرطت
عليك ما علم او شرطت لك ما علم من تأجيل الدين او سقوط الخيار او نحو
ذلك واما النسيئة فصيغتها ان يقول البايع بعتك هذا المتاع بعشرة دراهم
واجلتك الى شهر او شرطت ان تعطيني الثمن بعد شهر وكل ما سبق
من الاحتياط وذكر الشروط والاصالة والوكالة آتية هنا مع زيادة لزوم
كون الاجل محروسا عن احتمال الزيادة والنقصان فلا يقع التأجيل
بادراك الغلات وقدوم الحاج وامثال ذلك واما السلف والسلم
فصيغتها بعد ذكر الصفات التي لها دخل في تفاوت القيمة بسبب تفا
وت الرغبات وذكر موضع التسليم ان كان احد المتعاقدين او كلا
هما بصدد مفارقة موضع العقد قبل الحلول وبعد تعيين الاجل على
الوجه المذكور ان يقول البايع ما سبق في عقد البيع مع زيادة وشرطت
ان اعطيك المبيع بعد شهر كذا مثلا في موضع كذا او اجلتك الى
كذا او مؤجلا الى كذا مسلما في موضع كذا ويقول المشتري قبلت

فصيغته في نسخة

هكذا مثلا او يقول المشتري اسلفتك حنطة جديدة جيدة كذا وكذا الى
شهرين مثلا مسلمة في موضع كذا فيقول البائع قبلت هكذا واما بيع
الكالي بالكالي فهو محرم غير صحيح وان اجرى الصيغة بان يقول بعتك
ديني الفلاني بدينك الفلاني او بعتك ديني الفلاني بعشرة دراهم مؤجلة
الى شهر كذا فيقول المشتري قبلت هكذا واما البيع المرابحة فهو
بيع برأس المال مع زيادة فيجوز برأس المال مع الجهل وصيغته ان يقول
البائع بعتك ما علم بما اشتريته وربح عشرة مثلا فيقول المشتري قبلت
هكذا او كذا اسابر ما مر مضافا الى قوله على سبيل الاحتياط والاولوية في
صيغة اخرى بعتك ما علم بما قام علي وربح كذا او بما هو علي وربح كذا
او برأس المال وربح كذا فيقول المشتري قبلت هكذا واما بيع التولية
فهو بيع برأس المال من غير زيادة ولا نقصان فلا بد من اخبار برأس المال
عند الجهل فيقول البائع بعتك ما علم بما اشتريته او وليتك بهذا العقد او
نحو ذلك فيقول المشتري قبلت هكذا او توليت كذا ولا بد من
كون الثمن مثليا ليؤخذ المثل لا العوض واما البيع المواضعة فهو بيع

١٠ الس



برأس المال على وجه النقصان بان يقول البائع بعتك هذا بما
اشتريته ووضيعة كذا او نحو ذلك ويقول المشتري قبلت هكذا و
اما البيع المساومة فهو بيع من غير تعرض الى ذكر رأس المال وصيغته
معهودة مما سبق وكذا سائر اقسام البيع كالصرف وبيع الثمار والحيوان وبيع
المزابنة وهو بيع ثمرة النخل بعد خرصها بقدر خرصها تمرا وان لم يشترط كون الثمن
منها وبيع المحاقلة وهو بيع الزرع بحب من جنسه وان خرص وبيع بقدر
خرصه سواء اشترط الثمن من الزرع او باع بحب آخر على ما افيد فان ذلك
لا يختص بصيغة على حدة وكذا بيع الغرر وان كان فاسدا كبيع الملاقيح وهو
بيع ما في بطون الامهات وبيع المضامين وهو بيع ما في اصلاب الفحول
وبيع الحصاة بان يقول ارم هذه الحصاة فعلى اي ثوب وقعت
فهو لك بكذا او بيع الملامسة وهو ان يبيعه غير مشاهد على انه متى لمسه وقع
البيع وبيع المنابذة وهو ان يقول ان نبذته الي فقد اشتريته بكذا
والبيع المعلق على شرط وهو ممكن الحصول عادة مثل بعتك
ان دخل زيد الدار او على صفة وهو معلوم الحصول عادة مثل بعتك

ان طلعت الشمس واما القبالة بين الشريكين في الثمرة او الزرع بان
يخرص حصة احدهما جافة ثم يقبلها شريكه بخرصها فصيغتها ان قبلتك
نصيبي في هذه الثمرة بكذا فيقول الآخر قبلت هكذا او تقبلت وقد افيد
لزوم الكال ما نقص عن مال القبالة واما ما زاد فهو اباحة واما الا
قالة فهي فسخ وليست بيعا وصيغتها ان يقول اقلتك في بيع كذا او تقايلنا
او اقلتك فتقبل الآخر او فسخت البيع المعلوم فيقول قبلت الفسخ واما
القرض فصيغتها لا اشكال فيها لعدم تعدد الاستعمال في لفظ اقرضت
فان لفظ اقرض متعد الى المفعولين معا بالنفس كما يستفاد من القاموس
ومن صريح الاستعمال في بعض الاخبار ففي الصحيح اذا اقرضت الدراهم فيقول
المقرض اقرضتك هذا او كذا قربة الى الله فيقول قبلت لنفسي او
اقترضت او يقول المقرض ملكتك كذا وعليك رد عوضه فيقول قبلت
لنفسي او اقترضت او نحو ذلك او يقول المقرض خذه واصرفه ورد
عوضه او تصرف فيه ورد عوضه او انتفع فيه ورد عوضه ونحو ذلك
واما الرهن فصيغته ايضا مثل القرض مما لا اشكال فيها لعدم

لتعدد



تعدد وجوه الاستعمال فيها فان المستفاد من القاموس استعمال لفظ ا
لرهن الى المفعولين بنفسه فيقول رهنته لشيء ولا تقل ارهنته انتهى
ففي صورة عدم ارادة اشتراط شيء يقول الراهن رهنتك هذا
على الدين الفلاني وعلى كل جزء منه وفي صورة اشتراط شيء يقول
مضافا الى ما ذكر وشرطت لك ان ما يتجدد من نمائه يكون رهنا
وان يوضع على يد العدل الفلاني وان يكون وكيلا في بيعه بعد شهر مثلا ونحو
ذلك فيقول المرتهن قبلت الرهن لنفسي او ارتهنت او نحو ذلك
ويجوز في الايجاب ان يقول هذا وثيقة عندك او هذا رهن عندك
او نحو ذلك واما الصلح فهو عقد لازم من الطرفين يفيد فائدة البيع
فيما اذا تعلق بالعين الموجودة او في الذمة سواء كان مع المنازعة
ام لا وفائدة الاجارة فيما اذا تعلق بالمنفعة كالكتابة وسكنى الدار
في مدة معلومة وفائدة الابراء فيما اذا كان في الذمة دين معلوم
ثم تصالح على اسقاط بعضه واعطاء البعض وفائدة الهبة كما اذا
ادعى عليه دارين مثلا فاقر له بهما وصالحه على احدهما وفائدة

العارية كما اذا ادّعى عليه دارا مثلا فاقرّ له بها فصالحه على سكناها سنة
ولا بدّ فيه من التخلص عن الربا وصيغته صالحتك على ما استحق في ذمتك
او على هذا المتاع او على ما ادّعيته على قطع المنازعة بيني وبينك من جهة
كذا بكذا والاولى الاتيان بصيغة اخرى البيضا من غير ذكر كلمة على
بل الاولى الاتيان بصيغة اخرى البيضا مع ذكر كلمة مع قبل الكاف
الخطاب وان كان المستفاد من القاموس والمجمع بل بعض الا
الاخبار تعديه بلفظ المصالحة الى من يصالح معه بالنفس لا بالكلمة مع
وكذا تعديته الى المفعول الثاني بالنفس خلاف الظاهر فالاولى
عدم ترك الصيغة المتقدمة على الكل فان المستفاد من بعض
الاخبار البيضا ذلك ففي بعضها اصالح ورثته وفي بعضها اصالح
على البعض ما صالح عليه قال ليس له الا الذي صالح عليه فظهر ان الفصيح
او الافصح تعدية لفظ المصالحة الى المفعول الاول بالنفس والى
المفعول الثاني بكلمة على والى المفعول الثالث بكلمة الباء
ولكن الجمع لعله اولى واما الضمان فهو عقد ثمرته نقل المال من ذمة

المضمون



المضمون عنه الى ذمة الضامن وصيغته ضمنت لك ما تستحقه
في ذمة زيد او تحملت لك او التزمت او انا ضامن لما تستحقه
في ذمة زيد او نحو ذلك فيقول المضمون له قبلت الضمان
ويجوز كونه حالا ومؤجلا بما يكون مضبوطا لا كنحو ادراك الغلات
او قدوم الحاج فيقول ضمنت لك ما عليه وشرطت ان يكون
الاداء بعد شهر كذا او نحو ذلك من الشروط اللايقة
واما الحوالة فهي عقد ثمرته تحويل المال من ذمة الى اخرى
وصيغتها احلتك على فلان بكذا فان الاحالة كما يستفاد من بعض الاخبار
تتعدى الى المفعول الاول بنفسها والى الثاني بكلمة على والى الثالث
بكلمة الباء ففي خبر احال عليه رجلا بدنانير فلهما اركان المحيل والمحال والمحال عليه
والمحال به فيقول المحال قبلت الحوالة واما الكفالة فهي عقد ثمرته
التعهد بنفس من عليه حق فيقول كفلت لك بفلان بان احضره
في وقت كذا فان المستفاد من بعض الاخبار استعمال الكفالة صلة
باللام والباء ففي الخبر رجل كفل لرجل بنفس رجل ويجوز ان

يقول ضمنت لك احضاره اما مطلقا او الى شهر او في الوقت
الفلاني او تكفلت لك به او التزمت باحضاره او انا كفيل به حالا او
مؤجلا بالمضبوط فيقول المكفول له قبلت هكذا او فاد المحقق
الثاني ان الاصحاب اطبقوا على انه اذا قال انا كفيل به متى اتى ان لم احضره
لزمه المال فائدة واما الوديعة فهي من العقود الجائزة من الطرفين وثمرتها
الاستنابة في الحفظ وصيغتها استودعتك هذا المتاع فيقول قبلت
الوديعة او نحو ذلك من القول او الفعل واما العارية فهي عقد جائز
من الطرفين ثمرته تسويغ الانتفاع بالعين مع بقائها اما مطلقا او مدة
معينة وصيغتها اعرتك هذا او نحو ذلك من القول او الفعل فيقول
قبلت او نحو ذلك ولا يجب اشتراط الضمان على المستعير واما الجعالة
فهي عقد جائز من الطرفين ثمرته استحقاق المال المجعول والمقدر شرعا
او عرفا في مقابل عمل مقصود محلل وصيغتها من رد عبدي مثلا فله كذا
او ان رددت عبدي فلك كذا ويكفي في القبول الفعل واما
الاجارة فهي عقد لازم ثمرته نقل المنفعة خاصة بعوض معلوم متمول

كان عليّ كذا لزمه الاحضار خاصة ولو قال انا كفيل به على ان عليّ كذا الى كذا ان لم احضره [illegible]

وصيغتها

وصيغتها آجرتك الدار المعلومة مثلا من هذا الوقت الى الوقت المعلوم بالمبلغ المعلوم
او اكريتك او ملكتك سكنى هذه الدار شهرا بكذا فيقول المستاجر قبلت
الاجارة هكذا او استاجرت او نحو ذلك واما المزارعة فهي معاملة على الارض
بحصة من نماء زرعها والايجاب زارعتك هذه الارض مدة سنة مثلا على
ان يكون لكل منا نصف حاصلها مثلا او ~~[illegible]~~ عاملتك على هذه الارض
الى آخر ما مر او سلمت هذه الارض اليك للزرع الى آخره والقبول قبلت
لنفسي هكذا او نحو ذلك وهو عقد لازم من الطرفين لا يبطل الا بالتقايل
ولا يجب اشتراط البذر فيه واما المساقاة فهي معاملة على اصول الاشجار الثابتة
بحصة من ثمرتها او ما يجري مجرى الثمرة وهي عقد لازم من الطرفين والايجاب
ساقيتك هذا البستان او نحو ذلك والقبول قبلت المساقاة لنفسي هكذا
او نحو ذلك وفي صورة الوكالة هنا وفيما سبق بل فيما سيأتي ايضا يذكر لفظ
الموكل قبل كاف الخطاب وكذا يذكر قوله عن قبل موكلي او وكالة عن موكلي
ان كان المتاع او نحوه ايضا وكيلا فيستغني وعلى صورة الاصالة من الطرفين
او الوكالة كذلك او الاصالة من احدهما والوكالة من الآخر مما حفظه عاد كر

لتستحق فيه اجرة كذا على ان لك نصف ثمرته مثلا او سلمت اليك هذا البستان ح

واما الشركة فهي عقد جائز من الطرفين ثمرته جواز الاذن في التصرف لمن امتزج
مالهما بحيث لم يتميز فيجوز التصرف لكل منهما فيه فقط الآن يختص احدهما بالاذن
فيجوز له خاصة دون غيره كما اذا لم يرض احد في تصرف غيره لا يجوز لاحد
التصرف فيه والايجاب اشتركنا في مالي الذي هنا فيقول الآخر
قبلت الشركة لنفسي والظاهر لزوم اجراء الايجاب والقبول بصيغة
اخرى بالطريق المتعاكس بان يصير القابل الاول موجبا بالنسبة الى
ماله والموجب الاول قابلا بالنسبة اليه الآن بقولنا اشتركنا في هذا
المال او اكتفين بمجرد الفعل واما القراض فهو عقد جائز من الطرفين
ثمرته جواز التجارة بالنقد بحصة من ربحه والايجاب قارضتك هذا
المال على ان ربحه بيننا نصفين مثلا او فارضيتك او عاملتك
على هذا المال او المال الفلاني الى آخر ما مر والقبول قبلت
القراض او نحو ذلك مما دل على الرضا واما الوكالة بفتح الواو
على الافصح او بكسرها فهي عقد جائز من الطرفين ينفسخ بفسخ
كل منهما ثمرته الاستنابة في التصرف مطلقا والايجاب كل لفظ

دال



دال على الاستنابة في التصرف مثل وكلتك على كذا فان الوكيل
يستعمل الى المفعول الاول بنفسه كما يستعمل ومن في وبيت والقعدة والى غيره
بكلمة على كما يظهر من بعض الاخبار رفقته من وكل رجلا على امضاء امر وفي الآخر تنبيه
عن رجل وكل آخر على وكالة ولعل الاولى ذكر صيغة اخرى مشتملة على كلمة
اللام بالنسبة الى المفعول الثاني فيقول وكلتك لما علم او فوضت اليك
الامر المعلوم او بيع مالي او اشتر كذا بكذا او اعتق عبدي او طلق زوجتي
ونحو ذلك بل الظاهر ان الوكيل لو قال وكلتني على ان افعل كذا
فقال نعم كفى في الايجاب والقبول قبلت الوكالة لنفسي او نحو ذلك
مما يدل على الرضا من القول او الفعل واما السبق والرماية فهما عقدان
لازمان من الطرفين على قول ولا بد من تعيين ابتداء المسافة وانتهائها
في السبق سابقتك على المسابقة على هذين الفرسين في مسافة فيقول في السبق
معلومة على ان من سبق منا كان له هذه العشرة المبذولة مثلا و
القبول قبلت هكذا ونحو ذلك مما دل على الرضا والايجاب في الرماية
راميتك على المراماة من قوس كذا وسهم كذا من موضع كذا الى

الوقف المعلوم عشرين درهما مثلا على ان من بادر الى اجابته فخمس من عشرين
مثلا كان له كذا فيقول قبلت هكذا وعند عدم التقييد بالمبادرة يستحق فضل احد
هما بعد الاكمال واما الوقف فهو عقد لازم او ايقاع يفيد تحبيس الاصل واطلاق
المنفعة وفي الايجاب وقفت هذا الكتاب مثلا قربة الى الله على جميع
المؤمنين والمؤمنات او على اولادي مثلا وجعلت التولية لنفسي مثلا
او فسقت هذه البقعة او هذه الارض قربة الى الله على كذا على ان تكون
مسجدا لهم فيقول الموقوف عليه في الوقف الخاص او المتولي او
الحاكم الشرعي في الوقف العام قبلت الوقف هكذا ولا بد في
اللزوم من القبض باذن الواقف وبعد ذلك لم يبطل بالتقايل
والتفاسخ بحال واما السكنى والرقبى والعمرى فهي عقود لازمة ثمرتها
تسليط الساكن على استيفاء المنفعة مدة معلومة والايجاب
اسكنتك هذه الدار مدة عمرك او ارقبتك هذه الدار مدة عمري
او اعمرتك هذه الدار سنة مثلا والقبول قبلت السكنى او
الرقبى او العمرى لنفسي او نحو ذلك مما دل على الرضا واما الحبس

فيصيغة

فيصيغة حبست عليك هذه الدار مدة كذا فيقول قبلت الحبس لنفسي
واما الصدقة فيصيغتها تصدقت عليك او على موكلك بكذا فيقول قبلت
لنفسي او لموكلي واما الهبة فهي عقد يفيد التقبل الملك بلفظ خاص
والايجاب وهبت لك هذا او ما علم والقبول قبلت الهبة لنفسي
وفي عبارة جمع منهم السيد الاستاد قدس سره ان الايجاب وهبتك
والظاهر انه غير وجيه لان لفظ الهبة يستعمل في الكتاب والسنة بل
في عرف اللغة باللام بالنسبة الى الموهوب له كقوله تعالى رب
هب لي ولا هب لك ونحو ذلك وتوهم كون ذلك من باب الحذف
والايصال لا وجه له لان حذف الجار عن غير ان وان ليس بقياسي
بل سماعي مقصور على السماع لكن الاولى الجمع بين القسمين واما
الوصية فهي عقد ثمرته التسليط على العين او المنفعة بعد الموت تمليكا
او تمليكا والايجاب اوصيت اليه بكذا او افعلوا بعد وفاتي كذا
والقبول ما يدل على الرضا من نحو ما مر مرارا واما النكاح فهو لازم عقد مع
من الطرفين وهو دائم وصيغة انكحت موكلك موكلتي

او من موكلتي بكذا او على كذا او انكحت موكلتي موكلك او من موكلك بكذا
او زوجت موكلتي موكلك او من موكلك او بموكلك بكذا او زوجت
موكلك موكلتي او من موكلتي او بموكلتي بكذا او انكحت و زوجت
موكلتي موكلك او من موكلك بكذا او انكحت و زوجت موكلك موكلتي
او من موكلتي بكذا او انكحت و زوجت موكلك موكلتي او من موكلتي بكذا
او على كذا او القبول قبلت النكاح او التزويج او النكاح والتزويج لمو
كلي على المهر المعلوم ومنقطعه صيغة متعت موكلك بموكلتي او موكلتي
او من موكلتي من هذا الوقت الى الوقت المعلوم بالمبلغ المعلوم او
متعت موكلتي بموكلك او موكلك او من موكلك من هذا الوقت
الى الوقت المعلوم بالمبلغ المعلوم والقبول قبلت المتعة لموكلي هكذا
ولا يخفى ان الجمع في العقدين بين ما مر اولى واما التحليل فصيغته ان
يقول احللت لك وطي فلانة او هذه او احللت لك النظر الى
هذه او لمس هذه او تقبيل هذه والاولى ضم تعيين المدة بل ذكر
شي مما يقوم مقام المهر فيقول القابل قبلت التحليل لنفسي هكذا
هكذا اعلم ان العقد هنا اذا كان من الوكيل لا بد من ذكر لفظ دال





على الوكالة بان يقول انكحت موكلتي موكلك ولا يجوز انكحتك موكلتي ان يقول م
لبنائه على الاحتياط التام وحل الفروج لا يقبل النقل بخلاف ساير العقود
فانه يصح ان يقال للوكيل بعتك مثلا على ما افيد وان كان الاولى هنا
ايضا ذكر الموكل واما الفسخ في النكاح فصيغته فسخت الذي بيني و الفسوخ م
وبين فلان او فلانة وفي نكاح العبد لامة مولاه فسخت عقدك او نكاحك
واما الطلاق فصيغته في الرجعي المحض فلانة زوجتي طالق هي طالق طلقة
هي طالق مرة او هذه طالق او انت طالق وعند تحقق الوكالة يقول
فلانة زوجة موكلي فلان طالق هي طالق طلقة وهي طالق مرة ويقع
فيه الرجوع بالقول مثل وارجعتك او رجعتك او ارتجعتك او راجعت
زوجتي فلانة ونحو ذلك وبالفعل كالوطي والتقبيل واللمس بشهوة
اذا وقع عن قصد وفي الطلاق بالعوض يقول الزوجة للزوج ابرأت
ذمتك عن مهري المسمى في العقد لتطلقني به او بذلت لك المال المعلوم
لتطلقني به او ابرأت ذمتك عن مهري وبذلك ما علم لتطلقني
به فيقول الزوج انت طالق على الابراء او على المبذول او على الابراء

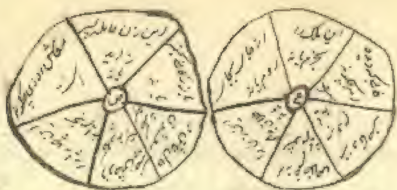
الوقف والبر واما العهد فصيغته عاهدت الله انه متى كان كذا فعلي كذا او علي عهد
الله ان افعل كذا ان كان كذا او من غير الشرط على وجه واما الاخذ با
لشفعة فبان يقول اخذته بالشفعة او تملكته بالشفعة او بان يدفع الثمن و
ياخذ المبيع او نحو ذلك واما عقد ضمان الجريرة فبان يقول احد المتعاقدين
عاقدتك على ان تنصرني وانصرك وتدفع عني وادفع عنك وتعقل عني
واعقل عنك وترثني وارثك فيقول الآخر قبلت قبلت هكذا واما الابراء فصيغته ابرأت ذمتك عن حقي او اسقطته فيقول الآخر الابراء النفسي واما الاقرار
فليس من العقود والايقاعات ولكن ضابطه كل لفظ دال على اشتغال ذمة المقر كقوله
علي او عندي او في ذمتي او قبلي كذا او نحو ذلك واما احكام ذلك ففي كثير ما مذكورة
في كتب الفقه فليطلب هنالك اذ ليس هنا موضع ذكرها واما حكم الحاكم فصورته
ان يقول حكمت بكذا او انفذت او امضيت او الزمت
وادفع اليه او نحو ذلك من الحكم المتعلق
بالشخص لا الكلي كالفتوى ولا قوله ثبت عندي
او ثبت حقك او انت قد اقمت الحجة
او دعواك ثابتة شرعا كما افيد
والله العالم بالاحكام والحمد لله
على الدوام والصلاة
والتحية

الالف من الهجرة النبوية ١٢٣٩

١٦

بسم الله الرحمن الرحيم

چنین گوید مترجم این رساله علی ابن القاضی که عزیزی التماس کرد که بفارسی
کن چرا که امام مظلوم و مسموم ابوالحسن علی ابن موسی الرضا مامون الرشید
الملعون بحضرت امام رضا علیه السلام گفت میخواهم که کتابی از برای من تصنیف
کنی که در ایام همراه من باشد که مرا از تقویم احتیاج نباشد آنحضرت این رساله را
تصنیف کرده و مهر امامت نام نهاد و او را از لفظ عربیه بفارسی کردانید تا جماعتی
که در عربی مهارتی نباشد بهره مند شوند باین سبب این رساله مخلد بر صفحهٔ روزگار
بماند بدانکه طریقه چنانست که چون کسی را مقصودی باشد و خواهد که جگر را از بد مغاز
کند دایرهٔ چهار گوشه را که هر دایره شش بیت نوشته شده است نظر
کند و آن شخص که نیت کرده است باید که نیت خود را بگوید بلکه در ضمیر خود
نگاه دارد و آن دایرهٔ شش خانه را بخواند باید که آن بیت که کرده است
در کدام دایره است و چه حرف نوشته است باز دایرهٔ چهار خانه را بخواند
و بداند که مطلب او در کدام دایره است و در میان آن دایره بزرگ حرف
نوشته است پس باید دو حرف که در جمع آن حرف دیگر که بکدایره

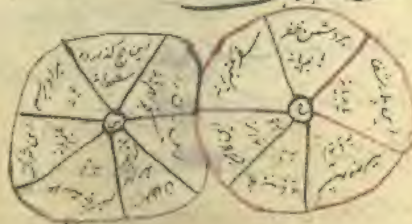








ملاحظه نماید که این پهلوی اسم کی واقع شد بعد ازان یک انگشتان خود را
بیرون آورد و صاحب فال نیز آنچه که خاطرش رسد انگشت بیرون آورد و از
یک حساب تا آنچه که خاطرش رسد حساب کند وان بگیرد و باهم جمع کند که چند است
و آنجا که دو حرف بوده است بشمارد تا که آخر شود و بعد ازان همان خانه را
ملاحظه کند که اسم کدام مرغ است بر سر ان مرغ رود و آنجا همانقدر که در مجمع ان
حرف شمرده است سطر بشمارد و در سطر آخری آنچه در ضمیر دارد از و
بیرون میآید و باید که جنب دست باد نکند و این علم را از نا محرم و شکاک پنهان
دارد تا این علم مخالفت دشمنی در اخر دی ظاهر کرده در احتیاج بهیچ منجم نباشد و عمل
کند که مجرب است



من کلام امیر المؤمنین
[illegible]

خروس باشه

این رنجور بزودی شفا یابد — این سفر را موقوف باید داشت
خصومت مکن که ظفر نیست ترا — این کار بزودی بر می‌آید
بسفر رو که سعادت بینی — درین وقت بهر کجا میروی برو
این کار بزودی بر می‌آید — خوابی که دیده تعبیر او خوبست
نقل و حرکت مکن که پشیمان شوی — این ملک را مخر که فایده ندارد
این خواب را بکسی مگو البته — نزد قاضی مرو که ظفر او راست
این ملک را بخر که سود دارد — این غایب میرسد اما به درنگ
نزد قاضی مرو که ظفر با تو نیست — این رنجور چند روز دیگر به شود
بشارت باد ترا که فرج نزدیکست — از این دشمن حذر واجب است

عقاب بط

این زن حامله پسر زاید — این دوست بتو میرسد بزودی
این گم شده بزودی بدست آید — این زن حامله پسر زاید
این غایب بزودی آید — این گم شده بتو میرسد بزودی



رنجوری دیر کشد اما بزودی شفا یابد — غایب بتو میرسد بزودی
بشارت باد ترا بر دشمن ظفر یابی — بیمار تو از این مرض خلاص یابد
سفر رفتن تو صلاح نیست — بر دشمن ظفر یابی غم مخور
این وقت بر نمی‌آید — این سفر را درین دو هفته تدبیر کن
درین وقت بجائی مرو که خوب نیست — این کار بزودی بر می‌آید
خوابی که دیده تعبیر او خوب است — اما بجای رفتن جنگ مشوره کن

چرخ تذرو

این گم شده بتو میرسد — درین تجارت برکت و خیر بینی
غایب را کار بد بر گشته — دوست بزودی بتو میرسد خوش دل دار
این رنجور بزودی شفا یابد — این زن البته پسر زاید مبارک
از این دشمن حذر کن واجب است — گم شده برسد بجستجوی تمام
سفر را موقوف باید داشت — غایب گرفتار است بکار خود
این کار بزودی بر می‌آید — بیمار بزودی صحت می‌یابد
درین وقت بجائی مرو — از دشمن حذر کن و ایمن مباش

این خوابیکه دیده و تعبیر او خوبست　　درین سفر ترا فایده نیست
این ملک را بگیر که فایده تمام بینی　　این کار آخر برآید بعد از چند روز

لق لق　　عقعق

چهار بار انگیز که فایده تمام بینی　　معاش روزی از ده بتو زود میرسد
بزرگانی برو که فایده تمام بینی　　این چهار بار انگیز که فایده تمام بینی
معشوق بتو میرسد حتی خوشش دار　　بزرگانی برو که فایده است
این زن حامله دختر زاید دولتمند　　معشوقه بتو میرسد چنانکه خواهی
این گم شده میرسد بزودی　　زن آبستن پسر زاید خوب بود
غایب بزودی بیاید　　گم شده برسد چنانکه خواهی
رنجور بعد از یک هفته شفا یابد　　این غایب بتو میرسد بزودی
باین دشمن ظفر یابی بهر نوع که باشد　　رنجور به شود بعد از چند روز
باین سفر برو که خوب است　　بر دشمن ظفر یابی غم مخور

کرکس　　ققنس

درین وقت چیزی نفروش که پشیمان　　این حج را کن که خوب است

بشارت



بشارت باد ترا که بروی بسیار　　چیزی که داری مفروش البته
این چهار بار انگیز که فایده ندارد　　معاشش روزی بسیار بتو میرسد
معشوق بتو میرسد بمراد دلی　　به تجارت برو که فایده است
زن آبستن دو دختر زاید خوب برد　　دوست بتو میرسد بمراد دلی
گم شده بتو میرسد بمراد دلی　　زن آبستن پسر زاید
این غایب بتو بر برده است　　گم شده بتو برسد برحمت بسیار
این رنجور بزودی شفا یابد　　غایب برسد بزودی

باز　　طوطی

این زن را مخواه که مصلحت تو نیست　　این سفر را کت خیر بینی
درین وقت حج میسر نشود　　زن بخواه البتّه مبارک است
این مطاع را نفروش که فایده ندارد　　عازم حج شو که توفیق از خدا حق
معاشش روزی بتو میرسد البته　　چیزی که داری مفروش البته
درین وقت بزرگانی مرو که سود ندارد　　از چهار یار فرزند تعیین مکن
این چهار بار انگیز که فایده ندارد　　معاشش روزی بتو میرسد بسیار

این معشوقه معشوقه کس دیگر است | باز زرکانی برو که حیف است

این زن آبستن دختر زاید | معشوقه معشوقه دیگری است

این کم شده پیدا نشود | زن آبستن دختر زاید

کبک | غراب

برآید مراد خویش دارد | از این دوست حذر کن که او ... است

از این شراکت حذر کن که ... | برآید مراد دل خویش دارد

این زن را بخواه که پشیمان نشوی | از این انبار ببر که فائده ندارد

در این وقت هیچ رفتن میسر نشود | زن بخواه تعجیل که خوب است

چیزی که داری مفروش البته | هیچ مرو که توفیق نیست

معاش روزی میرسد بسیار | از این محل مفروش فائده ندارد

این چهارپا را بخر که خوب است | معاش روزی بتو میرسد بسیار

در این وقت باز زر نگاه مرو | چهارپا را فروختن خوب است

این معشوقه را دل بتو نیست | باز زرکانی رفتن جای ... نیست

کرکدن | غراب

در این عمارت سعی کن مبارک است | این عزم را شادی و فرح میرسد از سلطان

از سلطان فائده و بهره میرسد بتو | زن را طلاق مده که پشیمان شوی

برآید دل بر مراد تو ... | در این عمارت تعجیل کن که مبارک است

از این شراکت حذر کن که نفع ندارد | از سلطان هیچ بتو بسیار میرسد

از خواستن این زن صبر کن | برآید مراد تو ... ی

هیچ مرو که خوب است بسیار | ... انبار کن که فائده تمام دارد

چیزی مفروش که فائده ندارد | بشارت باد ترا از این ...

معاش روزی بتو میرسد بسیار | هیچ مرو که توفیق نیست ترا

این چهارپا را بخر که فائده دارد | چیزی داری بفروش که خوب است

شاهین | شیم

طلاق زن ده که خوب است | به نزد قاضی برو که ظفر تو راست

در عمارت تعجیل مکن | از این غم بتو شادی میرسد

در این وقت از سلطان چیز شود
برو بر هر جا که خواهی
انبازی کن که خوب است
از این زن بخواه که مبارک است
بحج برو که میسر است
چیزی که داری بفروش نگه دار
معاش روزی تو میسر شود بسیار

طلاق زن مده که پشیمان شوی
این عمارت بنا کردن مبارک است
از سلطان عزت و جاه یابی
در این وقت بمراد دل رسی
انبازی عظیمت در پیش دارد
این زن را بخواه و تعجیل کن
بحج برو که قبول است از خداوند

**کلنک**

در این سفر عزم کن که فائده است
بشارت باد تو را که کار بر آید
نقل کن که سعادت بینی
این خراب را آبادان کن

**هدهد**

در این وقت با دشمنان مناظره مکن
در این وقت سفر مرو که خوب نیست
این کار را به شور کن و تعجیل مکن
نقل مکن که فائده نیست ترا

نزد



نزد قاضی مرو که خوب نیست
بشارت باد تو را که از غم خلاص شوی
زن را طلاق مده که پشیمان شوی
این ملک را بخر که فائده بینی
این عمارت ملک را بکن که خوب است

بشارت باد تو را که تغییر او خوب است
این مقام ملک را بخر
نزد قاضی برو که خوب است
صبر کن از غم خلاص شوی
این ملک را مخر که پشیمان شوی

**طاووس**

از جای بجای رفتن خوب است
خوابی که دیدهٔ بغایت خوب است
املاک را بخر که خوب است
نزد قاضی برو که خوب است
از این غم خلاص شوی دل خوش تو گردد
زن را طلاق مده و تعجیل مکن
عمارت بنا کردن مبارک است

**عصفور**

این کار زود بر آید
از جای بجای رفتن صبر کن
خوابی که دیدهٔ فرح یابی
این ملک را بخر که نیکوست
نزد قاضی برو که نیکو است
از این غم نزدیک است خلاص شوی
از طلاق دادن زن بد است

از سلطان عزت وجاه بپرهیز | عمارت واملاک را بخر که خوب است

صبر کن که برادر بسیار است دولتمند | نزد سلطان برو که حاجت روا است

از حزن آن ملک فایده تمام شد | این خواب که دیده از وی حذر کن

نزد قاضی مرو که خوب نیست | این ملک را بخر که فایده ندارد

از این غم خلاص شوی زنهار | نزد قاضی برو که ظفر تو راست

از طلاق دادن زن تعجیل مکن | از این غم خلاص شو تا مراد یابی

خریدن املاک وعمارت خوب است | در طلاق دادن زن تعجیل مکن

در این وقت از سلطان دور شو | بر عمارت صبر کن که لازم است

مراد دل بیابی دل خوش دار | از سلطان عزت وجاه یابی

از این شراکت حذر کن که خوب نیست | مراد دل بیابی خاطر خواه باشد

این زن را نخواه که بعاقبت بد است | اما بازی سعی کن که فایده است

قد تم هذه الرسالة الموسومة بفال علی بن موسی الرضا فی یوم الاربع

1 2 3 9

[illegible]

قال رسول الله ان فی جهنم لوادیا یستغیث اهل النار کل یوم سبعین مرة
من ذلك الوادی بیت من النار وفی ذلك الجب من النار وفی ذلك التا
بوت حیة لها الف راس فی کل راس الف فم وفی کل فم الف عشر ناب وکل ناب
الف ذراع قال انس لمن هذا العذاب قال لشربة الخمر من حملة القرآن تم

١٧٤ - شرح درج المضامين المنظوم الفارسي في التجويد
المذكور في ج ١ ص ٥٩ للمولى مختار الاصفهاني القارئ
البصير والشرح عربي للمولى محمد جعفر بن محمد بن الاسترابادي اوله الحمد لله
الذي جعل القرآن على العبادة دليلا الخ يذكر البيت الفارسي ثم يشرحه بالعربية
(الذريعة ج ١٣ ص ٣٤٢)

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي جعل لنا القران على العبادة دليلا وامر بتجويد قرائته بقوله ورتل القرآن
ترتيلا والصلوة والسلام على محمد واله الذين هم ادركوا ما فيه تاويلا اما بعد
فيقول المفتقر الى الله الذي وانت له لعظمته عبادة كل عابد وزاهد المفتخر بكونه
سميا لامام يكون ما قبله من الائمة انقص مما بعده بواحد لما كانت الصلوة
بعد معرفة الله عمدة اسباب القرب اليه تعالى فما تقرب العبد بشيء بعد المعرفة
افضل من الصلوة وكان من اسباب صحتها اخراج كل حرف من حروف قرائتها
واذكارها عن مخارجها مع الشدات وقد اكد ترتيل القران في الكتاب العزيز
بقوله ورتل القران ترتيلا وفي الحديث بقوله من قرء القران لحنا فعذره كما
قتل النبي ويقول رب تالي القران والقران يلعنه وكان ذلك كله
محتاجا الى تحصيل علم التجويد وكانت الرسالة الموسومة بدرج المضامين المختار
القرائة مشتملة على قواعده على وجه الايجاز اردت ان اشرحها
شرحا ... اشاراتها وتبيين ما يفيد المصلين ولما كان اشتياق
اهل العربية من الطلاب الى الالفاظ العرب اكثر جعلته اعربيا

فشرعت

٢٤

فشرعت في المقصود بعون الله الملك المعبود فاقول لما توقف اتمام كل امر على ابتدائه
بالبسملة لقوله كل امر ذي بال لم يبدأ ببسم الله فهو ابتر ابتدأ الناظم بالبسملة ابتداء حقيقيا
وعرفيا فقال بسم الله الرحمن الرحيم يعني ابتداء في تصنيف او اصنف بعون الله او متلبسا باسم الله المستجمع
لجميع الكمالات المنزه عن جميع الكدورات المتفضل في الدنيا على المؤمنين والكافرين والمحسن في العقبى على المؤمنين
ولما ورد حديث اخر للتحميد ايضا بقوله كل امر ذي بال لم يبدأ بحمد الله فهو اقطع ابتدأ ثانيا ابتداء اضافيا
اذ عرفيا بوصفه بان ذكر اسمه وصفاته يوجب تزيين الكلام فقال اي كلام اذا اعظم نامتو زيور
يافته واز صفاتو از سپاس زيب ديگر يافته يعني يا من تزين كل كلام او كلامنا العزيز باشتماله
على اسمه الاعظم بتصديره ببسم الله وتزين زينة اخرى اي باشتماله على صفاته وحده فقيل على ان
ذاته بمرتبة يكون ذكر اسمه ووصفه موجبا لزينة كل كلام او كلامه ثم شرع في التسليم على النبي واله فقال
بهر روان مصطفى وال او باد اسلام ثم اشار الى انهم اسباب الوجود الكائنات بقوله
گر نبودى ذات شان نكرفتى افلاك انتظام كما قال لنبيه لولاك لما خلقت الافلاك
ثم اشار الى وجوب الترتيل بقوله بعد نام حمد حق نعت رسول خاندان فرض بعد از
معرفت دان علم ترتيل قران وهو مخالف لما عليه الفقهاء من ان الترتيل مستحب والجمع بينهما
بان المراد الوجوب الاستحساني يا بن لعليه بقوله زانكه در تصحيح آن نبود نماز تو بنا الا انه

الوجوب بالتحقيق كما لا يخفى الا ان يقال المراد البناء على الوجه الافضل تحقيقا الصلوة بجار المسجد الاعلى ووجه ذلك ان الصلوة لا تتم الا بالحمد اذ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب والحمد لا تصح الا بالترتيل لكونه من القران الذى امر الله بترتيله فالصلوة لا تصح الا بالترتيل لما وجب الصلوة وجب الترتيل وفيه ما لا يخفى الا على الوجه المذكور وقد نصت صريح الحديث اذ بهترين انبيا اشارة الى الحديث المذكور ثم اشار الى فضيلة تلاوة القران والقارئة اهل قرآنند اهل الله وخاصان وبند وهو اشارة الى قوله اهل القران اهل الله وخاصته وقوله اشرف امتى حملة القران وفى ثواب القارى روايات منها قوله يا سلمان يا سلمان عليك بقراءة القران فان قراءة القران كفارة للذنوب وستر من النار وامان من العذاب ويكتب لمن يقرءه لكل اية ثواب مائة شهيد ويعطى لكل كلمة ثواب ابنى وتنزل على قاريه الرحمة وتستغفر له الملائكة وتشتاق اليه الجنة ويرضى عنه المولى ثم امر بتعلم القران وتعليمه ايضا بيند كبير ابرازاهل ان ده بر غير بينك اشارة الى قوله خيركم من تعلم القران وعلمه ثم اشار الى معنى الترتيل بقوله معنى ترتيل امد دخبر حفظ وقوف باصفا از مخرج خود بنك اداكردن حروف وهو اشارة الى قوله الترتيل حفظ الوقوف واداء الحروف وقد جاء الترتيل تجويد الحروف ومعرفة الوقوف والتقييد الاداء بقيد بيكو وان لم يكن مصرحا من الحديث النبوى لكنه مفهوم من الحديث العلوى فتدبر ولما توقف معرفة المخارج على معرفة الاسنان وبيان اسمائها للاحتياج اليها فى اداء بعض الحروف

شرع فى بيانها فقال زير بالا چهار دندان را ثنايا دان زيش چهار طرفنش را باعيان بعدش چهار نيش ده ز اضراس است از هر سو ضواحك دو از آن شش طواحين كه نواجز باشد از هر دو دان وتفصيله ان عدد الاسنان اثنان وثلثون لذى النواجذ واثنا عشر من لغيره وعلى اى التقديرين فهى على اربعة اقسام القسم الاول الثنايا وهو جمع ثنية وهى اربعة اسنان من قدام اثنان من فوق واثنان من تحت وتسميتها بها لكونها اثنين اثنين فى كل موضع والثانى الرباعيات وهو جمع رباعية وهى ايضا اربعة متصلة بالثنايا فى اطرافها الاربعة وسميت بها لتسميتها الى امكنة اربعة والثالث الانياب وهى جمع ناب وهى ايضا اربعة متصلة بالرباعيات وتسميتها بها لكونها كالنائب والرابع الاضراس وهى جمع ضرس وهى عشرون لذى النواجذ وستة عشر لغيره وهى على ثلثة انواع على الاول على نوعين على الثانى الاول الضواحك وهى جمع ضاحك وهى ايضا اربعة متصلة بالانياب ووجه تسميتها بها لظهورها فى وقت الضحك والثانى الطواحين كصاحب الطواحن بكسر الحاء جمع طاحن وطاحنة وهو اخر وهى اثنا عشر فى اطراف الضواحك فى كل طرف ثلثة وسميت بها لكونها كالرحى والثالث النواجذ بالزاء المعجمة جمع ناجذ بمعنى التجدد وهى اربعة فى اطراف الطواحين وسميت بها لتجددها بعد البلوغ الى مضى ثلثين فمن لم يتجدد له فى هذه المدة لم تنبت له ابدا وفى بعض كتب الترتيل النواجد بالدال المهملة ولما فرغ من ذكر الاسنان شرع فى بيان مخارج الحروف مع الاشارة الى عددها فقال در اصح هفده بود مخرج اشارة الى الاختلاف

[illegible] از دو دندان [illegible] جا ز فضا [illegible]
[illegible] بدان [illegible]
[illegible] از بالا [illegible]
[illegible]
[illegible] لب [illegible]
[illegible] دان [illegible]
شش طواحين [illegible]
[illegible]
[illegible]

في عدد المخارج فقال اكثر النحاة والقراء انها ستة عشر باسقاط مخرج الحروف الجوفية اعني الالف والواو والياء
المدين بجعل الالف من اقصى الحلق والواو والياء المدين كالواو والياء الغير المدين وقال القطرب
والجرمي وابن دريد ومن تبعهم انها اربعة عشر بجعل مخرج النون واللام والراء واحدا والمختار
عند المتقدمين كالخليل ابن احمد ويحيى بن ابي طالب ابو القاسم الهذلي وابو الحسن الشريح انها سبعة عشر
وهو الصحيح كما هو لفظ عند الاختيار كلام الناظم وراجح معتمد به مخرج والاصل معنى المخرج محل خروج كل شيء
والمراد هنا محل خروج حروف الهجاء ثم فصلها فقال حلقي عندها ثم لاقصى الحلق همز هاء يعني ان الهمزة والهاء تخرجان
من اقصى الحلق وهو ابتداء اقصى مرتبة الحلق هو ابتداء المخارج واختلف في ان كلتاهما بمرتبة واحدة
او الهمزة مقدمة على الهاء ومخرج ثم عين وحاء اوسطه اي من وسط الحلق العين والحاء المهملتين تخرجان من وسط
الحلق واختلف في ايهما مقدم والعين ثم ادناه غين خاؤها يعني ان الغين والخاء المعجمتين تخرجان
من ابتداء الحلق على الاختلاف السابق ولكن الصواب تقدم الغين كما في البحر المختصر والنافع من ذكر مخارج
حروف الحلق شرع في بيان مخرج الحروف الجوفية واللهوية فقال اذ هواء ثم حروف مد اي اشد
جدا فاف ذوان لها اذ غلظ وغلظ باشد جدا كاف يعني ان الحروف المدية هي الواو والياء
الساكنتين اللتين يكون حركة ما قبلها من جنسها والالف المنقلبة منها تخرج من جوف الفم والقاف
تخرج من غلظ اللهات وهي الطرف الحلقي من اللهات واللهات لحم معلق بين الحلقين وراء الحلق والكاف تخرج

من تحته اللهات وهو الطرف الفمي منها ثم شرع في بيان الحروف الشجرية والحروف الضرسية الجنبية فقال
شجر جيم شين ياء غير مد واسف ضاد راجب لسان بطن اضراس على يعني ان الجيم والشين
والياء الغير المدية واسفلها بحرف مد اخرج غير الياء المذكورة مما تخرج من وسط اللسان مع ما حاذاه من
الحنك الاعلى لكن في الجيم ملصق اللسان بالحنك دون الشين والياء ويختلف في ان الجيم اقرب الى الكاف او الشين
فقيل الاول وقيل الثاني وسمي تلك الحروف شجرية لان الشجر عبارة عن انفتاح الفم كما صرح به في التصنيف الاخر
فلما كان الفم منفتح عند اداء تلك الحروف سميت شجرية ولكن يرد عليه ان الشجرية بهذا المعنى ليس محل خروج
تلك الحروف كما لا يخفى فليس لتسمية معنى اللغة الا ان يقال ان المراد محل الشجر بحذف المضاف وقيل الشجر عبارة
عن محل الانفتاح عند الخليل وجميع المحققين الى العنفقة عند غيره وعلى هذا القول لا يرد ما ذكرت واعلم ان التحقيق
في اللام بما يعطان الذان يثبت على بشرتها اللحية الملتقيان بها الذقن بالتحريك الشعر ويتصل كل منهما بالان
وعليها بات الاسنان السفلى واللحية بكسر اللام شعر الذقن والخدين والضاد تخرج من جنب اللسان الذي تسمى
حافة مع بطن الاضراس العليا بان تمر الحافة في وقت ادائها من بطن الطحن المتصل بالشجر الى طرف الضاحك
المتصل بالناب على ما نقل عن الناظم ولا فرق بين ان يكون اداؤها من الجانب الايمن او الايسر لكن الايسر
ايسر وان امير المؤمنين يؤدي ضادي يخفض من طرفين الاول من الاول والثاني من الثاني
او بالعكس وقد لبطن اضراس على دان يستقل اثنا عشر ايضا لكن قال القاري الاستراباذي في كتابه لا دخل له في المخرج

وعند الخليل ان هذا الحرف ايضا شجرية خلافا لغيره ثم شرع في بيان الحروف اللثوية فقال لعد از ان

لام ولذ لثه با حافه س لسان؛ بعد از ین نون فوق نون را با شد از پشت زبان؛

یعنی ان اللام یخرج من اللثة اعنی اللحم الذی فیه اصل الناب والرباعیة العلیا والثنیتین مع حافة راس اللسان سواء کان

من الایمن او الایسر وقد زید مع الناب والرباعیة الضاحک والثنیة ولیؤیده ما فی الصحاح من ان اللثة

بالکسر والتخفیف ما حول الاسنان الا ولویة ادب المجازات الی الحقیقة واصل اللثة لثی والهاء عوض

عن الیاء ولدفع اجتماع الالیات ابدلت فی التثنیة واوا وجمعها لثات ولثی والنون مخرجها فوق

مخرج اللام ومخرج الراء المهملة اعلی من مخرج النون قلیلا وادخل فی خلف اللسان وقیل تسمی تلک الحروف

ذلقیة لان الذلق عبارة عن الطرق وتلک الحروف ایضا تخرج من الطرف ثم شرع فی بیان الحروف

الذلقیة والنطعیة فقال از ذلق با نطع میکرد ادا تا طا ودال با ناس با ز س ثنایا

زبر تا ظا و ذا؛ یعنی ان الطاء والدال المهملتین والتاء المثناة الفوقانیة تخرج من الذلق وهو

طرف اللسان یعنی حدته مع النطع اعنی لعق الحنک الاعلی المتصل منه الثنایا ولهذا تسمی تلک الحروف

ذلقیة ونطعیة والثاء المثلثة والظاء والذال المعجمتین تخرج من الذلق مع طرف الثنایا العلیا

لان اصولها بل من رؤسها وتلک الحروف تسمی ذلقیة خاصة وقیل تسمی لثویة لنسبتها الی

اللثة لقیام الثنایا علیها ثم شرع فی بیان الحروف الاسلیة فقال اسلیه چون شد بطن



سفلای ثنایا واقرین؛ فرج مشرو طا اش دان جای زا وصاد وسین؛ یعنی ان الزاء المعجمة

والصاد والسین المهملتین تخرج من الاسلة وهی مستدق راس اللسان مع بطن الثنایا السفلی مع الفصل

القلیل ولهذا تسمی اسلیة وقد سفلای ثنایا من قبیل جرد قطیفه ثم شرع فی بیان الحروف الشفویة والغنویة

فقال انها است از دو سر ثنایای زبر باطن لب؛ زا اسفل اما میم واو غیر مکی با طلب

از دو لب میم از بیرون واو از میان با از درون؛ حالت غنه است از خیشوم

تنوین میم نون؛ یعنی ان الفاء تخرج من اطراف الثنایا العلیا مع بطن الشفة السفلی واما المیم والواو

لیست حرف مد بان یکون غیر الواوات کثیرا کون حرکة ما قبلها من جنسها والباء الموحدة فتحصل

من انضمام الشفتین لکن المیم تخرج من خارجها والواو من وسطها والباء من داخلها ونقص الشفتان

فی المیم والباء دون الواو ولهذا تسمی تلک الحروف شفویة او شفهیة نظرا الی الاصل والتنوین والمیم والنون

الساکنتین المخفیتین او المدغمتین فی حالة کونها مع الغنة تخرج من الخیشوم وهو اقصی الانف وقیل

مراد المصنف من النون الساکنة هو مخرج المتحرکة لان الساکنة التی تکون مظهرة لا التی تکون مدغمة او مخفیة

فائدة لتلک الحروف فروع تفتح القراءة بها کالهمزة بین بین الرتب الهمزة والالف کهمزة آنت

او بین الهمزة والواو کهمزة اولقی او بین الهمزة والیاء کهمزة آئنا وتلک الهمزة فرع الهمزة المحققة

وکالالف التی فی نحو مجریها والتحرکة فی نحو فال فرع الممالة والمرققة وکالصاد المشممة

بالزاء كالصراط وهي فرع الصاد والزاء الخالصتين وكاللام المفخم في لفظ الجلالة اذا لم يكن ما قبلها
مكسورا فانها فرع اللام المرققة وكالراء المرققة فانها فرع المفخم ولما فرغ من بيان المخارج شرع
في بيان طريق امتحان الحروف واستحكامها في مخارجها فقال ثم بنكر خواهى حرف كيى دانى كه
ده مخرج قرار ساكنش با همزهٔ مفتوحه در تقريبا اى يعنى اذا اردت ان تستحكم حرفا
في مخرجه اسكنه وصدره بالهمزة فتلفظ به ولما اختلف في التفرقة بين الهمزة والالف وعدمها فقال
المنجمون واهل الحساب انهما مسميان باسم واحد في العدد ولكونهما في حساب الجمل عبارة عن الواحد
ولو كانا متغايرين لوجب كونهما مختلفين في العدد وقال اهل العربية بالاول واستدلوا بان الهمزة
ما يقبل الحركة بخلاف الالف فانها ساكنة دائما اشار الناظم الى ذلك الاختلاف مع اختيار
المذهب الثاني بقوله غير همزة دان الف را هست الف ساكن هميشه تم اشار
الى وجه زيادة اللام عليها فيما بين الحروف الهجائية بان يكن لا فقال بر سرش زان زاده اند يعنى
زان دراوردند لام تر ليعني لما كان الالف ساكنة دائما لا يمكن ابتداؤه لكن زادوا عليه
اللام ليتمكنوا من التلفظ بها ووجه اختيارها دون غيرها كون كل منهما في حرف اسم الاخرى
كما لا يخفى ثم شرع في بيان الصفات الذاتية للحروف وابتدء بالانفتاح والاطباق والجهر
والهمس فقال ثم انفتاحست انفتاح اطباق ضد بش ظط ضص اضد مجهوره هست

*[margin:]* [illegible] القراء السبعة المشهورة او العشرة على اختلاف [illegible] عاصم [illegible] ونافع [illegible] بن عبد الرحمن [illegible] ابن كثير [illegible] وحمزة بن حبيب الزيات [illegible] والكسائي علي بن حمزة [illegible] وعبد الله بن عامر وابو عمرو بن العلاء البصري وهم سبعة مشهورون وغير المشهورين منهم ابو جعفر يزيد بن القعقاع وخلف بن هشام البزاز [illegible] ويعقوب بن اسحق الحضرمي تكملة العشرة كاملة



مهموست شش كه فحثه شخص سكت يعني ان الصفات الذاتية للحروف عشرة كل اثنين منها متضادان فيكون في كل
حرف خمسة منها لا ازيد للزوم اجتماع المتضادين منها الانفتاح وهو لغير الطاء والظاء والصاد والضاد لوجود الاطباق
الذي هو ضده فيها ويسمى ذلك لغير منفتحة لانفتاح اللسان في وقت ادائها مع الرخوة في جميعها الا
والراء في بعض الاحوال ومنها الاطباق وهو الاربعة المذكورة كما سبق معناه الجمع ويسمى تلك الحروف الاربعة مطبقة
لجمع اللسان حين ادائها مائلا الى الحنك الاعلى وتؤدى تلك الحروف مع التفخيم ومنها الجهر وهو لغير الحروف
المهموسة التي ستذكر وتسمى الحروف المتصفة به مجهورة لان الجهر من صفات الصوت ولما كان الصوت حين
اداء تلك الحروف قوة بحيث يتبين جهر الصوت سميت مجهورة ومنها الهمس وهو ضد الجهر والحروف المتصفة
به عشرة السين والشين والخاء والثاء والكاف والتاء والفاء والحاء والصاد المهملة وسميت
تلك الحروف مهموسة لضد ما سميت به الحروف المجهورة مجهورة ولا يخفى ان جعل التاء المثناة الفوقانية
والكاف من الحروف المهموسة ينافي كونهما من الحروف الشديدة كما سيجيء لانهم استندوا الى الهمس
جريان الصوت المنافي للتعقيد الذي تستلزم الشدة نحو اك وات وكذا ينافي جعل الذال والضاد
والزاء والغين المعجمات والياء المثناة التحتانية من الحروف المجهورة كونها من الحروف الرخوة كما اسندوا
الى الجهر التعقيد المنافي للجريان الذي تستلزمه الرخوة نحو اذ اض از اغ واى ومنها الرخوة
لغير الحروف الشدة والحروف المتوسطة التي تجري رخاوة الصوت حين ادائها ومنها الشدة وحروفها

*[margin:]* [illegible]

ثمانية القاف والطاء والباء الموحدة والكاف والهمزة والجيم والدال والتاء المثناة الفوقانية وسميت
تلك الحروف شديدة لشدة الصوت حين ادائها واللام والميم والنون والراء والعين متوسط بين الرخوة
والشدة ومنهم من جعل الحروف المد اعني الواو والياء ايضا منها فجعل التركيب المشتمل عليها نور عالي والتوسط
وان لم يكن داخلا في شيء منهما على المشهور ولكنه مركب منهما ولهذا لم يعد صفة عليحدة ولم يجعل الصفات
عشرة والى الاثنين الصفتين وما بينهما مع الاشكال في التوسط اشار الناظم بقوله ضد رخو وقط بكت
واجدتنا حروف شدن دان هست نور عالي يا لم نرع يا بين شان تعيزان ضد
حروف الرخوة وهو حروف قط بكت اجدت حروف الشدة وحروف نور عالي او حروف لم نرع متوسط
بين الرخوة والشدة ومنها الاستفال ومعناه طلب السفل وحروفه ما عدا حروف الاستعلاء التي تجيء وسميت
مستفلة لميل الصوت حين ادائها الى السفل وتؤدي مع الرقة ومنها الاستعلاء ومعناه طلب العلو
وحروفه سبعة الصاد والغين المعجمة والقاف والظاء والخاء المعجمة والطاء المهملة وسميت مستعلية
لميل الصوت حين ادائها الى العلو وتؤدي تلك الحروف مع التفخيم والى الاثنين الصفتين اشار الناظم
ايضا بقوله مستفل واضداده استعلا ضغط قظ خص حصر ومنها الاصمات ومعناه الثقل
وحروفه ما عدا الحروف المذكورة المذلقة التي تجيء وسميت تلك الحروف مصمتة لحصول الثقل
في التلفظ حين ادائها ومنها الاذلاق ومعناه الطرف والخفة وحروفه ستة الميم واللام والنون

والفاء



والفاء والباء الموحدة والراء المهملة وسميت تلك الحروف مذلقة لخروجها من طرف الشفة واللسان مع الخفة
والى الاثنين الصفتين اشار بقوله منفتح اصمات امر ان لا قدر وصلن فانه ولما فرغ من ذكر الصفات
الذاتية شرع في بيان الصفات العارضية وهي ستة عشر صفة الاول القلقلة ومعناها التحرك والشدة
الضغط ومعناه العصر وهما مختصان بخمسة احرف القاف والطاء المهملة والباء الموحدة والجيم والدال المهملة وتلك
الحروف تسمى قلقلة ومضغوطة لانه يحصل حين ادائها حالة السكون بسبب شدتها وجهرها تقييد كامل في المخرج بحيث
لم يتبين ماهية تلك الحروف فيحتاج الى اثنين الصفتين لتبيين ماهيتها وانما لم يجعل الهمزة منها مع كونها منها لعروض
الابدال والتسهيل لها في بعض الاحوال فيخرجانها من هذه الصفة وما عدا تلك الحروف ساكنة وانما لم يجعل السكون فيها
عليحدة لانها عبارة عن عدم التحرك وهو عدمي والغرض ذكر الصفات الوجودية العارضية والى الاثنين الصفتين
اشار بقوله قلقلة مضغوطة ضد ساكنة وان قطب جد والثالث الجوف وهو مختص بحروف
المد واللين وتسمى تلك الحروف جوفية لخروجها من جوف الفم والواو اللينية تخرج من وسط الشفتين والياء
اللينية تخرج من وسط الفم والرابعة الخفاء وهو مختص بالهاء وحروف المد وتسمى تلك الحروف مخفية لانها
تضعف مخفية والى الاثنين الصفتين اشار بقوله مد لين جوفية مخفية ها وهو في مد والخامس
النبر ومعناه الهمزة وهو مختص بالهمزة وتسمى تلك الهمزة منبورة لانها لشدتها وجهرها تؤدي مع
الكلفة والى هذه الصفة اشار بقوله همزة منبورة [illegible] التكرير وهو مختص بالراء المهملة وتسمى

والسادس

التكرير لانه كلما تؤدى مرتين فيصير كذلك الصفة فيها عادة تشديد لئلا ينعدم الحس بالتشديد
واليه اشار بقوله وامكرر وثبت لعلة الانحراف وهو مختص باللام والراء المهملة وتسميان منحرفتين
لان طرف راس اللسان حين ادائهما ينحرف ويلصق بلثة الثنايا في الرباعيات في اداء الراء ينطوي راس اللسان
وتؤدى من ظهره واليه اشار بقوله صحح في لام ورا والثامن البحة بالباء الموحدة والحاء المهملة
ومعناه انقباض الصوت وهي مختصة بالحاء المهملة وتسمى الحاء مبحوحة لانقباض الصوت حين ادائها واليه اشار بقوله
: بحة حاء والتاسع النفث ومعناه تفرج الريح وهو مختص بالثاء المثلثة وتسمى الثاء منفوثة لحصول النفث
حين ادائها واليه اشار بقوله منفوثة ثا والعاشر النفخة وهي مختصة بالفاء وتسمى الفاء منفوخة لحصول
النفخ في الشفتين حين ادائها واشار اليه بقوله منفوخة فا والحادي عشر الخزرة وهي مختصة بالخاء المعجمة
وتسمى الخاء مخزورة لحصول التخزر في الحلق حين ادائها واليه اشار بقوله مخزورة خا والثاني عشر الصفير وهو مختص
بالصاد والسين المهملتين والزاء المعجمة وتسمى تلك الحروف حروف الصفير لحصول الصفير حين ادائها
واليه اشار بقوله صاد وسين وزا صفير والثالث عشر الاعتلال ومعناه التغير والتبديل
وهو مختص بالالف والواو والياء وتسمى تلك الحروف حروف علة لتغيرها وتبدلها واليه اشار بقوله ههنا
اوى علة الحروف ادى وان كان يستلزم الهمزة ايضا الا انه اشتهر بالدفع الابتداء بالساكن
لا بيان حروف العلة لانه ليست حرف علة على التحقيق والرابع عشر التفشي ومعناه التفرج وهو

مختص بالشين



مختص بالميم والراء المهملة والفاء والشين المعجمة وتسمى تلك الحروف حروف التفشي لحصول التفشي في الفم حين ادائها
واليه اشار بقوله مع ميم ورا فاشين تفشي باشد والخامس عشر الاستطالة وهي مختصة بالضاد
وهي مستعلية لحصول الطول في مخرجها لكونها من اول حافة اللسان الى الاضراس عند الناظم او من الاقصى الى — الضاد
الضواحك عند القارئ الاسترابادي واليه اشار بقوله ضاد استطالة والسادس عشر الغنة وهي عبارة عن صوت
يخرج من الخيشوم بعد انضمام الشفتين وهي مختصة بالميم والنون المشددتين او الساكنتين فانهما يدغمان مع الغنة
او مخفاتين او ما لم يذكرها هنا لا اشارة اليها فيما سبق بقوله والغنة اغنا ان شد وخيشوم تعلو بين انهم
ولما فرغ من ذكر الصفات العرضية شرع في بيان لزوم اظهار اللام الساكنة اذا وقعت قبل النون
كقلن والقا صفة الاستفال للحروف المستفلة المجاورة للحروف المستعلية ان تؤدى الحروف المستفلة بحيث
يبقى استفالها والمستعلية بحيث يبقى استعلاؤها كالف مخمصة والف ولطف وغلظ ونغش ويحق المستفلة المجاورة
للراء المهملة المفخمة حكمها حكم هذه المستفلة كالف في مريم فقال اقول فلا ان اظهر لام ساكن يا نون مثل
: قل وستعلى ساكن مستفل والله فاشن ثم شرع في بيان استحباب الاستعاذة مع اشارة
الى القول بوجوبها وبيان جهرها واخفائها فقال اقول ما صح قبل ان قرات استعاذة سنة
: جهر بها اخفا جهر سر اقراء وعلله ابن الجزري الاصح ان الاستعاذة قبل القراءة سنة
وقيل بوجوبها نظرا الى ظاهر الامر في قوله تعالى فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم

وهي في الصلوة مستحبة اخفاتا مطلقا ولو كانت الصلوة جهرية واما في غير الصلوة فهي تابعة للقراءة فان
كانت اخفاتا اخفاتا وان كانت جهرا كانت جهرا وقيل ان كانت في حضور من القارئ المستمع فجهرا والا فاخفاتا
ثم انه جزء منه في السورة الحمد وليست جزء منه في السور الباقية والاول مذهب الامامية زادهم الله قدرا
وعددا والثاني مذهب المالكية وبعض الحنفية والثالث مذهب العامة واشار الناظم الى المذهب
الحق الامامي فقال جزء قرآن كبسم الله بل ايات اذ سوى غير براءة ان البسملة جزء
من القرآن بل اية من ايات السور الا سورة التوبة ولهذا قال الفقهاء الامامية وجب بعد الفاتحة
تعيين السورة ثم الشروع في البسملة من شرع فيها من غير تعيينه وجب اعادتها والا لزم ترك اية من
ايات السورة لانه لم يقصد من البسملة المقروءة سورة من السور فلم يكن جزء من شيء منها الا ان يكون
العادة القراءة سورة معينة اولم يعلم الا سورة واحدة فانه لا حاجة الى الاعادة والخلاف انما
هو في جزئيتها واما قراءتها فهي لازمة في ابتداء جميع السور غير سورة التوبة على جميع المذاهب
واما في اجزاء السورة فالقارئ على الخيار ان شاء قرأ وان لم يشأ لم يقرأ واليه اشار الناظم بقوله
وانه باجزاء مخير كن ناظرا ولكن ذلك في غير سورة التوبة واما فيها فالاولى الترك
وايضا في ذلك الاختيار في غير الاية المصدرة باسم الله سواء كان باسم الظاهر كقوله الله لا اله الا
هو او ضمير بارز كقوله هو الاول والاخر وفي غير الاية المصدرة باسم الشيطان سواء كان

ويرد كانت القراءة جهرا ولو اخفت ... [illegible] ... من القرآن ... [illegible]





اسمه

اسم الظاهر كقوله الشيطان يعدكم الفقر او ضمير بارز كقوله عدو مضل مبين فان الاولى الاولى وفي الثانية ...
[illegible]
فقط ولا كان الصواب ابداء البقية بعد ان العدم رجحان ملك الاية مما قبله ثم شرع في بيان الوجه
[illegible]
وسورة البلد وبليتين لغيغ وعن سورة المطففين وسورة الهمزة لم يكن ذكير وعن سورة لم يكن

[illegible]

: وان تجانس لفظين ... [illegible]

[illegible]

فان ... [illegible]

ولكن حفص قرء ... بسكان الفاء وكسرها بدون ... [illegible]

[illegible]

الذا لعدم ... قبلتيان ... دان:

وإذا الكن مع وقف الدب الله ويجي ذكر السبب لم يكن منها را الزيد من الف فمد لم ولا لا لفم

[illegible]

برواية لبعض رواية وفي لبعض صورة الثاء عشر كل ادوسوه وشر لزم المد عند جميع القراء ولا خلاف الا

[illegible]



فصل اشارات نظم لفظ مد واجب بودن همزه است بعد حرف مد متصل به سكون لازم مد جايز اندر

[illegible]

لمن قال بالترسط فيها والرسث ران الكلم لفظ سهم را در آل عمران است وصل ووقف وحكم ان كان

[illegible]

لفظ سه و دو يك ساكن از عارض بود اول او لي دو هم دو هم بستم در قرآن شرها بايد لفظش

ولما كان في الادغام الصغير طول لكون ... ثلث اقره واحب بالادغام المتماثلين وهو ما كان المدغم والمدغم

طاء ... التاء ... في الدال ... نحو

التاء في اوله كما قال ... قاف ... بالسكون ... ادغام

شرط شان كسر ... ثم ... جلد ... باقي ...

في فم الفرس ... وفي الاصطلاح ادخال ... ساكن في حرف متحرك وهو ...

والى ذلك ... اختلاس ... سكون

ثاني نونه كاف تؤكا اللام في قل رب فانها تدغم في الراء المهملة في قوله قل رب وبل ركم عند العام كما قال

[illegible]

وتخفى فانهم لم الاصلية اولى والى ذلك اشار بقوله فاظهرن اليك اتبع اخفا سبا

[illegible]

والقلم عند الواو على رواية الحفص عن ... الحروف التي بالشمسية وما عداها بالحروف القمرية

المعجزه

ان عليه



ان ماتيه اللام عند طلاقا تها لم تكن مسبوقة بخلاف غيرها كالام يكن ... بخلاف ... القمر وان ماتيه اللام

مخفية في لفظ الشمس كما في الحروف الشمسية وظاهرة في لفظ القمر كما في الحروف القمرية وحروف الشمسية اربعة عشر

حرفا التاء المهملة كالتراب والثاء المثلثة كالثواب والدال المهملة كالدواب والذال كالذوب والراء كالرقاب والزاء

كالزكوة والسين كالسحاب والشين كالشهاب والصاد كالصلوة والضاد كالضلال والطاء كالطلاق والظاء كالظلم

واللام كالليل والنون كالنهار وبالجملة فاللام تدغم في تلك الحروف وتظهر عند غيرها من الحروف القمرية وكذا تظهر

اللفظية في ... عند الواو في القران الكريم ... على رواية الحفص عن عاصم كما قال الناظم لام المدغم

لون م ثادال الى ظالام ... لفظي ... ثم شرع في بيان احكام ... والتنوين

عند حروف الهجاء ... الاول ... الا في ... ودنيا وبنيان

فانها لا تدغم في ما بعدها لئلا يلزم اجتماع ثلث حروف العلة ... غير جائز ولئلا يلتبس بالمضاعف

الا ... في اللام والراء بلا غنة وفيما عداها من الحروف المذكورة مع الغنة والى ذلك اشار الناظم بقوله نون

ساكن دان وتنوين مدغم اندر يرملون ... صفوان وقنوان دنيا بنيان

سخو م نون ... عند ... الحروف الحلق

... الا في الهمزة والهاء حرف ... والعين ومن حكيم حميد ...

ومن غل ... غفور في الغين ومن خير وعليم خبير في الخاء ولكن ... عند الهاء والعين والحاء المهملتين

ضرورة وفي ... الباقية ... الى ... لانه ان لم ... حركة الهمزة الى ما قبلها كما في قراءة نافع

تم ... على ... اروني

على رواية الورش وتخفى النون عند الغين والخا كما في قراءة ابي جعفر والنافع من بعض طريقه
والى ذكرت الحكم اشار الناظم بقوله تنظهر انده حلق والثالث فيما عند علامة البا ولكن مع
الميم بالاتفاق والرابع بقلب قلب ميم كقوا نبورك وسميع بصير والرابع خفا فيما عدا يا
كما قال الناظم اخفا بدعن ولا حاجة الى ذكر امثلتها لوضوحها وطولها ووجه ادغامها في اللام والراء
منها وفيما عداهما من حروف يرملون قربها منها ووجه اظهارها عند حروف الحلق بعدها منها ووجه
بنا عند البا سوا خفاها مع المبم في الغنة ومشاركة الميم والباء في المخرج ثم شرع في بيان تغليظ
واللامات وترقيقها فقال تفخيم بعد استعلا ووا اند بالف تغليظ دانت بما جله اللام لغير
كسرة بليث او قبل انهن وجب تفخيم الالف اذا كان قبلها حرف من حروف الاستعلا او الراء
المهملة وكذا وجب تفخيم اللام والف في لفظ الجلالة ان لم يكن ما قبلها مكسور سواء كان مفتوحا نحو
ان الله او مضموما نحو وجه الله وهكذا اللام اللهم وكذا كل لام مفتوحة كان قبلها صاد او طا
او ظا مفتوحات وساكنات كالصلوة ويصلون والطلاق ومطلع وظلم واظلم في قراءة النافع
على رواية ورش من طريق اهل مصر ثم شرع في بيان احكام تفخيم الراءات وترقيقها فقال
ضم وفتح واد اسكانه بعد الفتح او الضم تفخيم لها كسر مرقق وا
يعني ان شرط تفخيم الراء ان يكون مضمومة كرجل او مفتوحة كرسولا او ساكن بعد الفتحة
كالرحمن او بعد الضمة كالرسل كما ان الكسرة سبب للترقيق سواء كانت الكسرة لازمة كرجال

او ما قبلها

٣٦

او لما قبله مع سكونها كما مرت الا اذا كان ما بعدها حرف الاستعلا فانها مفخمة كفرطاس وفرقة وارصاد
او كانت الكسرة ما قبلها عارضة نحو ارجعي او كانت في كلمة منفصلة نحو الذي ارتضى او سقطت كسرتها للوقف سواء كان
بعد فتحة نحو القمر او بعد ضمة نحو ذي قفر او بعد الالف نحو من نار او بعد ساكن مفتوح ما قبله نحو عبرة او مضموم ما قبله
نحو نفي خسر والي ذلك ثبات ان طريقة قبل استعلا وبعد همزة وصل بليث حيث وا مرقق
بعد كسرة يا ساكن ياسكون تغير او لم تكن قبل حروف الاستعلاء كالرصاد او بعد همزة الوصل نحو
ارجع لكون الكسرة سبب الترقيق كما انها مرققة بعد الكسرة الاصلية كما مرت وبعد اليا الساكنة كخير وقد مر وقيلا
او اسكنت حالكونها بعد الكسرة نحو كفرونا كان لعض الكلمات ما يجوز فيه الوجهان اعني التفخيم والترقيق اشار اليها
فرق وصادر ومصر وقطر وقفا بالتفخيم وترقيقه لبيك اقدار تفخيم
اندر او اين اي فرق ومصر اولي اما في فرق فلان الاول فيه التفخيم لكونه قبل حرف الاستعلا وهو القاف فنظرا الا
وحكمه ان التفخيم اولى لكن يجوز الترقيق ايضا لكون الرا بين الكسرتين اما في مصر فلعل بمصل ونظرا الى الاول الذي في حال الوقف
وسكون عارض ولكن يجوز الترقيق نظرا الى الكسرة مقابلها في اخواتها فظرفه عين القطر عكس نبك
اي الترقيق اولى نظرا الى الاصل لانه في حال الوصل مكسورة ولكن يجوز التفخيم ايضا نظرا الى الاصل لان الوصل
الراء التفخيم واعلم ان الراء اكثر ذلك بسبب انها تابعة لحركتها كما تبرز الراء ثم شرع في بيان احكام
الوقوف اعلم اولا ان الوقف في اللغة بمعنى القطع والكف وفي الاصطلاح عبارة عن قطع الصوت والنفس

في اول الكلمة بحيث يكون ما قبل الكاف متحركا وما بعد الكاف ساكنا وانما يفعل ذلك لان القارئ لما لم يمكنه
اتمام بعض القصص او بعض الآيات الا بالوقف في موضع [illegible] وهو قد يكون تاما وقد يكون
كافيا وقد يكون حسنا وقد يكون قبيحا اما التام فبعضها اذا لم يتعلق ما وقف عليه على ما يليه لا لفظا ولا معنى كالوقف
[illegible] وفي وسط بعض الآي كالوقف على قوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون والابتداء بقوله تعالى والذين يؤمنون
والحسن عكس الكافي ولكن يجوز فيه كما في الوقف على الموقوف عليه والابتداء بما بعده كما ذكر بخلاف الحسن فانه
يجوز الوقف ولا يجوز الابتداء بما بعده كالوقف على قوله تعالى الحمد لله فانه يجوز ولكن لا يجوز الابتداء بقوله رب العالمين
والقبيح عكس التام فان وقف القارئ في موضع قبيح للاضطرار وجب عليه اعادة الموقوف عليه كما اذا وقف
على قوله تعالى الحمد فانه لا يجوز الابتداء بقوله لله بل يجب اعادة الحمد وانواع الوقف تسعة الاول الوقف بالادغام وهو
ان يبدل الحرف الاخير بحرف ما قبله ثم ادغم ما قبله فيه كما في شيء وسوء في قراءة حمزة فانه يبدل همزة شيء
بالياء ويدغم الياء الاولى في الثانية ويبقى شيّ ويبدل همزة سوء بالواو ويدغم الواو الاولى في الثانية ويبقى سوّ
والثاني الوقف بالالحاق وهو الحاق هاء السكت بآخر الكلمة حالة الوقف كما في عمّ فانه يبقى فيه حال الوقف
عمّه عند بعض القراء والثالث الوقف بالحذف وهو ان يحذف الحرف الآخر في حال الوقف كما في [illegible]
فانه يحذف همزتها حال الوقف عند حمزة على رواية [illegible] عنه والرابع الوقف بالاثبات وهو ان
يثبت حال الوقف الحرف المحذوف حال الوصل كما في [illegible] فانه يثبت حال الوقف عند بعض القراء الياء

المحذوف



الياء المحذوف حال الوصل لالتقاء الساكنين وهما الياء والتنوين والخامس الوقف بالنقل وهو نقل حركة [illegible]
الى لام التعريف كما في الامر والارض والآخرة فانه ينقل حركة الهمزة فيها الى اللام حال الوقف ويحذف الهمزة
عند حمزة والسادس الوقف بالروم والروم في اللغة القصد وفي الاصطلاح حذف بعض الحركة حال الوقف وهو الهمزة ر
مشترك بين المرفوع والمضموم والمجرور والمكسور والسابع الوقف بالاشمام والاشمام من الشم ولكن في الاصطلاح
عبارة عن الاشارة بالشفتين بعد الاسكان الى ان الحركة الموقوف عليه هي الضمة او الرفع والثامن الوقف
بالاسكان وهو حذف تمام الحركة حال الوقف وهو مشترك بين المرفوع والمضموم والمنصوب والمفتوح والمجرور والمكسور والتاسع
الوقف بالابدال وهو ان يبدل تاء التأنيث المتحركة بالهاء حال الوقف كما في رحمة وزكوة وصلوة وحيوة ولما
جمع تلك الانواع اشار الناظم بقوله وقف بادغام والحاق وحذف اثبات نقل روم اشمام
اسكان وابدال اتى نقلا ثم شرع في بيان الوقف على المضموم والمكسور والمفتوح والها الموضوعة مكان
تاء التأنيث المتحركة والهاء الاصلية فقال وقف بمضموم باشمام وروم [illegible]
ثم بكسر [illegible] ليس ومفتوح دان يعني ان الوقف على المضموم بقسميه يستقيم على ثلاث اوجه الاشمام
والروم والاسكان وقد سبق تفاسيرها والوقف على المكسور بقسميه جاز على وجهين الروم والاسكان
دون الاشمام لان الغرض منه الاشعار بالضمة والوقف على المفتوح على وجه واحد وهو الاسكان لا الروم
ايضا لان الفتحة لخفتها لا تقبل حذف بعضها والقاء بعض آخر منها فمن جوزه في المفتوح [illegible] كعليهن

فقد صح سهوا ايضا وكالفتح في كون وقفها على وجه واحد وهو اسكان الفتحة والكسرة العارضتين كما في بعد
فتنة الموت ولمن الملك وكذا الهاء الموضوعة مكان تاء التأنيث التي في الحركة كرحمة فان وقفها على
الاسكان فقط كما قال الناظم فدان جه فتحه ضم كسرها حق ها جا نا اما الرفع وغيره من الضمير سواء كان
مضموما او مكسورا ففيه ثلثة اقوال الاول جواز الاشمام والروم كالاسكان مطلقا والثاني عدم جوازهما مطلقا
والثالث جوازهما الا اذا كان ما قبله مفتوحا كله او حرفا ساكنا او الفا مثلا كما فاه وعدم جوازهما ان
لم يكن كذلك بان كان ما قبله مضموما كامره او مكسورا كبه او ساكنا غير صحيح بان كان حرف مد كعقلوه وفيه
او حرف لين كالقوه وعليه في المجموع لسبعة صور والناظم اختار المذهب الثاني ورد القائلين بالقول الثالث
حيث كان وشار اليه رد القائلين بالقول الاول حيث قال تا صحيح وساكن وفتح الف بود جيها نيز بيش الخ
والروم في هاء الضمير مع الحرف الصحيح الساكن ومع الفتح ومع الالف اظهر كباقي الصور كما انهما لم يكونا في
الهاء الموضوعة مكان التاء وانما حكم كلامه على القول الثاني لعدم قول رابع مع رد الاول والثالث
ثم اشار الى الاحوال الجارية في الوقف على المضموم والمرفوع والمكسور والمجرور والمفتوح والمنصوب اذا كان قبل
الموقوف عليه والفرق بين حرف المد واللين الا ان الطول في حرف المد اولى وفي اللين اضعف
فقال طول توسط قصر اندر بيت باسه حال وصل حالة اشما اسكان روم ان حال
وصل انمااذا كان ما قبل الآخر حرف مد ولم يكن مع المد حالة الوصل ممكان حالة الوقف بان وقف



على الكلمة المشتملة عليه فان كان بالك الحكم مما يجوز فيه الاشمام والروم والاسكان كما اذا كانت مضمومة او مرفوعة نحو نستعين
وعليهم ففيه سبعة اوجه طول المد وتوسطه والقصر حالة الاشمام وكذا يجوز هذه الثلثة حالة الاسكان واما الروم فحالة
حال الوصل كما لا يجوز فيه حال الوصل الا وجه الواحد وهو القصر لعدم سبب المد كذلك لا يجوز في الروم الا القصر
الحركة فالجميع سبعة وان كانت مما يجوز فيه الروم والاسكان كما اذا كانت مكسورة او مجرورة نحو فارهبون يشفع
ففيه اربعة اوجه الطول والتوسط والقصر حالة الاسكان مع القصر حالة الروم وان كانت مما لا يجوز فيه الا الاسكان كما اذا كانت
مفتوحة او منصوبة كالمؤمنين وابراهيم ففيه ثلثة اوجه الطول والتوسط والقصر حالة الاسكان ثم شرع في بيان الروم
والاختلاس الذي هو قسم من الاقسام الاربعة التي الاشمام فقال بدان وبقا ثلث حركه روم بثلثين خفاست
وثلثه الباقية اولهما الاشارة بالعضو كما سبق وثانيهما خلط الحركة بالحركة كما في قيل فان في بعض القراءة يخلط
كسرة القاف بالضمة وثالثها خلط الحرف بالحرف كما في صراط فان في بعض القراءة يخلط صاده بالزاء المعجمة
ثم شرع في بيان طريق تحصيل الاشمام فقال وقف لبا غنچه وشكل اشما كرده اقتباس ثم شرع
في بيان رموز الوصل والوقف فقال نعم وصل و وقف داع لا وصل قلا سين صاد قا
ذا صلي صيم قف ظا جيم بعف صق صبر كا قيل ان الرموز المستعملة سبعة عشر الاول الالف
صل والثالث قلا والرابع السين المهملة والخامس الصاد المهملة والسادس القاف والسابع الزاء المعجمة لكن
لا بسابقها والثامن صلے والتاسع الميم لكن لا بسابقها والعاشر قف والحادي عشر الطاء المهملة والثاني عشر الجيم

فيما يكون الوقف على الثانية اولى وعكسه وان حيث فالاولوية كل منها كتب جه اشارة الى ان رجحان الوقف
على كل منها مختلف فيه ثم اشار الناظم بقوله جد دليل وقف ووصل وقد صح ما قبل كما نقفه ان الكاف
اشارة الى ان هذا الموضع حكمه حكم ما قبله لانه يعطي كذلك ثم شرع في بيان استحباب التكبير من سورة والضحى الى اخر القرآن
والحاق التهليل معه في احد عشر سورة فقال ذو رسا او اخر والضحى تكبير سنت تا بناس في يان وه ما كنند
با تهليل با تكبير اقتباس ثم لزمه بالفاتحة اذ خصر ناكوه لهب حو ذين ثم شرع في الشكر له
على توفيقه لاتمام تصنيف هذا الكتاب مع الاشارة الى زمان الاتمام فقال الحمد لله شد تا اين منح اثنين
اذ صفر عاشر اي في عصر يوم الاثنين عاشر من الصفر المظفر ثم شرع في بيان عدد ابيات هذا الكتاب
اعني اللايين والواوين للالفين ثم اشار الى اسم هذا الكتاب وسنة تصنيفه فقال قد دج با ضافة
نام سال ش با بدان ثم شرع في الاستمداد من القراء فقال قارياذين نظم موجز
بهر چون يابی نافع درج مختار اعني صفا اهدا عاد ثم جوابه من القرآن ودعونه بدعا بخير
تم فرغت من تسويد هذا الشرح في يوم الاثنين من ... العاشر من شهر رجب المرجب في سنة ١٢٣٣

عص
عدد ابيات است ان ...
لفظ ... الكلمة ... الموسومة بهذا اللفظ



نو – شارح نبات رسالة فارسية في اصول الدين للعلامة المولى محمد جعفر
شريعتمدار الاسترابادي المتوفى سنة ١٢٦٣ ... وهي ترجمة لكتابه
اصل الاصول ( الذريعة ج ١٣ ص ٣ )

( ٥ )

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله على نواله والصلوة والسلام على رسوله واله اما بعد پس میگوید خادم بيان جعفر ما شرح محمد تقي
محمد جعفر استرابادي كه اين رسالة ايست مسمى بشاخ نبات در بيان اصول دين بر وفق اصول مذهب
جعفري بدانكه اصول دين پنج است اول توحيد است كه كمال خداوند واجب الوجود است در ذات
دوم عدل است كه كمال واجب الوجود است در افعال او سيم نبوت است چهارم امامت كه رياست
الهيه است عامه بر وجه نيابت خاتم النبيين بر جميع مكلفين در امر دنيا و دين پنجم معاد است
اما توحيد بمعنى تصديق بمعاد است ... مكلف واجب الوجود بالذات را بيكانگي از جهة
چون يكانگي در ذات يعني نقدد در افراد او و جزئيات ذات ويكانگي در ذات وصفات ذاتيه يعني در انها تعدد و
تركيب نيست و يكانگي بحسب اجزاء ذاتيه عقليه يعني جنس كه ما به الاشتراك است و فصل كه ما به الامتياز است
در ذات او نيست و يكانگي در اجزاء خارجيه كه بازاء اجزاء عقليه است يعني ماده و صورت ندارد و يكانگي بحسب
عنصر يا اجزاء ... و غير ... جسم و كون و ... مانند ايشان ندارد پس مراد از يكانگي آنست كه شبيه
ندارد و تعدد و تكثر در او نيست و وجود عقلي و خارجي و عنصري ندارد و مراد اين نيست كه واحد از عدد است
يا آنكه نوع از جنس است و بحسب معني تصديق يعني آنست كه مكلف در دل اعتقاد كند و بزبان اقرار كند كه خداوند واجب الوجود بالذات
كه صاحب جميع صفات كمال است و منزه از جميع صفات نقص است و صفات ذاتيه او عين ذات اوست
واحد و يكتا است و بي شريك و بي همتا است و عدل بحسب معني تصديقي عبارت است از بودن افعال او ...

اجمال

اعمد قف نفس از جنبش گهواره دان   رو در کار او جنبش که بحث هیچکند بعد از شدن

لکن لا باس بهما والثالث عشر قف والرابع عشر صق والخامس عشر صلے والسادس عشر قلے والسابع عشر کاف لکن لا باس بها

ثم بین ما هو المرتفق بکل الرموز فقال فجیم کلا یعنی ان الجیم علامة للوقف اللازم یعنی ان القاری لو کان قادرا عن

هذا الکلمة و وقف بعدها من الکلمات لم یف المعنی کالوصل فی قوله انهم اصحاب النار مع قوله الذین یحملون

العرش لم یقف علے الاول بل علے العرش لزم کون حملة العرش من اصحاب النار وهو کما تری بل کفر جیم حاء

یعنی ان الجیم علامة للوقف الجائز بمعنی ان فیه دلیل الوقف والوصل معا لکن الوقف اولی ذا جیم ز یعنی ان

الزای المعجمة علامة للتوضیح للوقف المجوز بالمعنی المذکور لکن دلیل الوصل اولی طا وقف مطلق یعنی ان

الطا علامة للوقف المطلق بمعنی انه لا یدل الا علی الوقف التام [illegible]

فهو وقف تعین ان صار علامة للمطلق کما یعرف علامة للوقف المطلق وهو فیه وقف تام

رمز بکل موضع لا ان یکتب فی موضع الا آیة او لا یکتب بل یکتب فی موضع کون الوقف اولی

الا ان [illegible] الوقف الحسن لو کان [illegible] الکافی فقط را ای بکتب قیم صلی او مجوز الی یکتب صلی

او غیر ذلک و قال الناظم انه یکتب موضع الرا التوضیح وهو مخالف لما هو المعتاد ولا

یکتب بعد الرا من حیالها و کذا بعد الجیم وغیرها لا لا وقف یعنی ان الاشارة الی انه لم یعتبر

انه لا یجوز هنا وقف فان اضطر القاری الی الوقف لزم اعادة الموقوف علیه الا اذا

جمع لا مع الآیة فلا یجب الاعادة کا [illegible] و وقف رخصة یعنی ان الصاد [illegible]





الوصل اولی

الی کون القاری مرخصا للوقف ای لم یکن قادرا علی اتمام الآیة فلا احتیاج الی الاعادة سین سکت یعنی ان السین علامة

للسکت والغرض من السکت قطع الصوت دون التنفس کما قال او دا و وقف بلا تنفس فذلک جائز فی الوصل

فهو فی حکم الوصل کما قال قال وصل وقف فقد یوعکس ان تعطاه ان قف عکس السین لان السین اشارة

الی قطع الصوت بدون قطع النفس والقاف اشارة الی قطعهما معا لکن لزم التجاوز بالسرعة و معنی قف قیل فیه الوقف

قاف ان کلمة القاف اشارة الی قبل فی الوقف و فیه قیل لا وقف قلا خفف ان قلا اشارة الی قبل لا وقف

وقف قف وقف کبرا بیه فلا عود بعده معناه ان لا اذا کان علی آیة و وقف القاری علیها فلا عود و روایة ام سلمة

عن النبی من انه کان یقف علی کل آیة فهو عکس لا اذا لم یکن علی آیة لانه وجب علی القاری اعادة الموقوف علیه

و اشار الناظم الی عکس لا و معنی قف و حیر وصل قیل دونه وقف ان صق صب بر خلاف

ان علامة وصل ما علیه الرمز بما قبله فی حالة الوقف لفظ صق لان الصاد اشارة الی الوصل والقاف اشارة

الی الفصل مع انه علامة الوقف فیکون معناه صل ما قبله وقف ما بعده لا او لو یة کما فی لا ریب فیه ان لفظ صب

علی خلاف لفظ صق لانه اشارة الی الوصل بما بعد الرمز والوقف علی ما قبله لان الباء اشارة الی الوصل

والباء اشارة الی بعد مع انه علامة الوقف فیکون معناه صل بما بعده وقف علے ما قبله لا او لویة کما فی قوله

الی التهلکة واحسنوا فان الوقف علی قوله الی التهلکة او من قوله واحسنوا و یکتب کل منهما فیما اذا

کان بین الکلمتین معا نقش یعنی ان الوقف یجب ان یکون علی احدی الکلمتین دون الاخری لکن صح یکتب

تو دا وقف احق خوانده شد   البسملة در ابتدا الکرم   ان بنعلم معنی الوقف

الوجود میان افراط و تفریط و بحکم عدل و نحیت یعنی تصدیق آنست که مکلف اعتقاد و اقرار کند

که خداوند واجب الوجود بالذات است و در جمیع افعال کامل است و از ظلم منزه و مبرا است و از قبیح

مجرد و معزات و جمیع فعلهای او نیکو است و با غرض و فایده است که عاید به بندگان اوست و افعال

لطف به بندگان است و فعل او همه بر وفق مصلحت ایشان است و خلق که بندگان همه را با قدرت

و اختیار بدون ترغیب و اجبار و نبوت بحث یعنی تصوری عبارت است از خبر دادن

بشر معصوم از گناهان باحکام خداوند عالمیان که متعلق است بافعال بندگان بوحی و مانند آن

بعد از اثبات نبوت بمعجزه با روایت الهیه بالاصالت در امر دنیا و دین بر مکلفین با تصدیق مکلفین باآنکه

عبارت است از نبی بودن بشر معصوم یا کو امیدن خداوند عالمیان بشر [illegible] نبی خبر دهنده

و بحث یعنی تصدیق آنست که مکلف اندر دل اعتقاد کند و بزبان اقرار کند که پیغمبر ما محمد بن عبد الله

پیغمبر بر حق است بسوی انس و جان فرستاده خداست بر سبیل لزوم عقلی با معجزات که از جمله آنها

معراج جسمانی و شق القمر و قرآن است مثل سایر پیغمبران که پیش از او مبعوث شده اند بسوی بندگان او معصوم

از جمیع گناهان است و افضل پیغمبران است و دین او باقیست تا روز قیامت و امامت بحث یعنی

التصور عبارت است از پیشوا بودن و رئیس بودن بشر معصوم هر گز از جانب خدا بنیابت رسول

اعظم و اکرم بر جمیع مکلفین در امر دنیا و دین و بحث یعنی تصدیق آنست که مکلف اند و اقرار کنند

کو شیخ بن ... [illegible]



که علی بن ابی طالب است با یازده فرزند او که هر یک اعلم عصر خود بوده اند و معصوم از جمیع گناهان اند

بعد از پیغمبر آخر الزمان امام بر حق و پیشوا بر جمیع بندگان و جانشین بلا فصل پیغمبر اند که منصوب

از جانب خدا و خاتم پیغمبران و واجب است بر جمیع مکلفین اطاعت ایشان در امر دنیا و دین امام

اول علی بن ابی طالب است امام دوم امام حسن که پسر بزرگ اوست امام سیوم امام حسین است که

پسر دیگر اوست امام چهارم امام زین العابدین علی بن الحسین است امام پنجم امام محمد باقر است امام

ششم امام جعفر صادق است امام هفتم امام موسی کاظم است امام هشتم امام   امام نهم امام محمد تقی است

امام دهم امام علی نقی است امام یازدهم امام حسن عسکری است امام دوازدهم امام محمد مهدی است که آخر

امامان است و صاحب زمان است و زنده است لیکن غایب است و ظاهر خواهد شد و عالم را از ظلم

و کفر پاک خواهد کرد و پر از عدل خواهد کرد و معاد بحث یعنی تصوری عبارت است از بر گردانیدن ارواح

عباد را بسوی اجساد از برای حساب و ثواب و عقاب و بحث یعنی تصدیقی آنست که مکلف اعتقاد

و اقرار کند که خداوند عالم زنده میگرداند جمیع بندگان را بعد از میرانیدن و در عالم برزخ در بدن

مثالی از برای عذاب یا روحی بعد از سؤال قبر و فشار آن که بسبب بدن اصلی تعلق میگیرد و در

روز قیامت در بدن اصلی از برای حساب و ثواب و عقاب [illegible] و نیکو کاران

و مانند ایشان چون جماعتی که از گناهان بعضی ایشان عفو شده باشد بحسنات و مثل آن

چون حسنات مفروضه باشد آن که باعث عفو از گناهان است از پل صراط که جسر است

۶

برد وجهنم و از موی باریکتر و از شمشیر تیزتر است میکذرانند و با عراف یا بهشت میبرد و بدکاران را که کافر نباشند یا مانند ایشان بجهنم میبرد و بعضی از بدکاران را که کافر نیستند چون شفاعت یعنی بعد از پاک شدن از کناهان یا عفو از ان بشفاعت پیغمبر یا امام یا یکی از مؤمنان از جهنم بیرون میاورد و با عراف یا بهشت میبرد نجانا الله من عذاب القبر و البرزخ و الحشر و النار و حشرنا مع النبی و اله الاطهار الابرار الاخیار بحق محمد سید الابرار و اله الاطهار

قد تم هذه الرسالة الموسومة ...

... فی ...

رجب المرجب ...

و هذه الرسالة

از حضرت ولایت پناه امیر المؤمنین علی بن ابی طالب منقولست که فرمودند بسیار کردم از تمام توراة دوازده کلمه و کلمات مذکور را از ان زبان بزبان عربی نقل کردم و من نظر میکنم دران کلمات در هر روز سه بار و ان کلمات مبارکات این است اول ای فرزند آدم مترس از هیچ صاحب شوکت و سلطنتی مادامیکه سلطنت من باقیست و سلطنت من باقی و لا یزال است دوم ای فرزند آدم مترس از فوت شدن روزی و رزق مادامیکه خزانه های من پر است سیم ای فرزند آدم من دوست تو را خواستم پس حق من که بر تو است که تو هم او را دوست داری چهارم ای فرزند آدم همه چیز را برای تو آفریدم و تو را برای عبادت خود پس مشغول مکن از آن چیز را که آفریدم تو را برای آن ... پنجم ای فرزند آدم ... ششم ... ای فرزند آدم خلق کردم تو را از خاک ... هفتم ای فرزند آدم ... هشتم ای فرزند آدم هر کس تو را طلب میکند از برای نفس خود مطلب میکند و من تو را مطلبم از برای نفس تو ... نهم ای فرزند آدم ... 

مخواه از من تو را ... دهم ای فرزند آدم ... از من مطلب یازدهم ای فرزند آدم اگر راضی باشی بانچه قسمت تو کرده ام راحت دل و راحت تن یابی ... و اگر راضی نشوی ... مسلط میسازم دنیا را بر تو ... مانند جانور وحشی که در بیابانها ... پس ... دوازدهم ای فرزند آدم اگر بگریزی ... پادشاه جلیل ...

قال النبی ...



۷

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله علی نواله و الصلوة و السلام علی رسوله و آله اما بعد پس میگوید خادم الطالبین مذهب جعفری و شیعه علی محمد جعفر استرابادی که این رساله ایست مسمی بباب حیات در بیان معانی اصول دین بر وفق اصول مذهب جعفری و ذکر مقامات ان بدانکه اصول دین پنج است زیرا که منکر مطلق عدالت که مقابل ظلم ... و منکر امامت مطلقه که خوارج ... خارج ... از اصول مذهب ... و جمیع اهل مذاهب و ... دین قایل هستند اول توحید است که ... کامل واجب الوجود است در ذات او دوم عدل است که ... کامل واجب الوجود است در افعال او سیم نبوت است چهارم امامت است که ریاست عامه ... بر وجه نیابت خاصه از جانب خاتم النبیین پنجم معاد است توحید یعنی خداوند واجب الوجود که صاحب جمیع صفات کمال است و منزه از جمیع صفات نقص است و صفات ذاتیه او عین ذات اوست و واحد و یکتاست ... پس باید دانست که در این اصل پنج مقام است مقام اول در بیان اینکه از برای عالم صانع و خالق است که واجب الوجود است و ازلی است و ابدی است و ... 

ادممتنع ومحال است زیراکه ماهیت ممکن کلی از عدم بوجود نمیتواند بیاید مگر انکه غیر او
ایجاد او بکند و اورا و ان غیر یا ممتنع است یا واجب الوجود و محال است که ممتنع
الوجود ایجاد کننده باشد یا انکه خود هستی ندارد پس متعین است که ایجاد
کننده ممکن واجب الوجود است نه ممکن و نه ممتنع و در این مقام اشاره است
برد برادری که دهر را موجد اشیا میدانند و هم چنین امثال ایشان چه بعضی طایفه
که طبیعت ممکنات را موثر در انها میدانند مقام دوم در بیان اینکه الواجب
الوجود صاحب جمیع صفات کمال است چون علم و قدرت و حیوة و مانند اینها
و در این مقام اشاره است برد بر طایفه که قایلند که ذات خداوند واجب
الوجود صاحب صفات چون حیات و علم و قدرت و مانند این نیست
بلکه ذات او نایب صفات است باین معنی که بدون علم است و کار عالم را
میکند و بدون قدرت است و کار قدرت را میکند و هم چنین برسایر صفات
مقام سیم در بیان اینکه صفات خداوند واجب الوجود بر دو قسم است
اول صفات ثبوتیه که از برای خدا ثابت است دوم سلبیه است که صفات
نقص است و خداوند عالم از ان منزه است چون مرکب بودن و جسم بودن

وعرض



وعرض بودن و مانند اینها که از برای خداوند عالم ثابت نیست و صفات ثبوتیه بر دو قسم است
اول ثبوتیه حقیقیه که از صفات ذات گویند چون حیوة و علم و قدرت و مانند اینها که
از شعبه و جزئی از اینها میباشند چون اراده و سمع و بصر دوم صفات ثبوتیه اضافیه
که از صفات فعل گویند چون خالقیت و رازقیت و مانند اینها که از اثار صفات
ذات میباشند و موقوف بر انها میباشند مقام چهارم در بیان اینکه صفات
ذاتیه واجب الوجود چون حیوة و علم و قدرت و مانند اینها عین ذات واجب
الوجود است نه زائد بر ذات او چنانکه اشاعره قائلند زیراکه اگر حیوة و علم
و قدرت و مانند اینها عین ذات واجب الوجود نباشند لازم میاید که نقص
واجب الوجود در مرتبه ذات و نیز اگر قدرت مثلا عین ذات نباشد بلکه
زائد باشد یا واجب الوجود میباشند و یا ممکن حادث از جانب خود یا
غیر خود پس اگر واجب الوجود باشد لازم میاید شریک و متعدد بودن واجب
الوجود و این باطل است بدلیل عقلی و اگر خود او را ایجاد کرده باشد لازم میاید
که بدون قدرت هر کاری کرده باشد یا انکه پیش از قدرت قدرت
نداشته باشد و این نیز بالبدیهه باطل است و اگر از غیر او باشد لازم میاید

احتیاج خداوند عالم بغیر خود و این نیز بالبدیهه باطل است و نیز عین ذات بودن ان صفات صفات
کمال است که باعث نقص صاحب خود نمیشود و هر چه چنین است از برای خدا ممکن است
و ثابت است و لازم است و در حدیث شریف که مرویست از جناب امام جعفر
صادق علیه السلام دلالت بر این مطلب است زیراکه مرویست که انحضرت فرمود انه لم یزل
الله عز و جل والعلم ذاته ولا معلوم والسمع ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر والقدرة
ذاته ولا مقدور زیراکه حدیث شریف دلالت میکند که همیشه خداوند عالم بود
و صاحب علم بود و علم عین ذات او است نه انکه ذات نایب علم باشد و انکه
علم زائد بر ذات او باشد و همچنین سمع و بصر و قدرت و از اینجا است که وارد
شده است که از کمال توحید نفی کردن صفات است از ذات او یعنی صفات ذاتیه
او عین ذات او است و چیز جداگانه نیستند که زائد باشند بر ذات او مقام پنجم
در بیان اینکه خداوند واجب الوجود صاحب جمیع صفات کمال است و احد و یکتا است
و بی شریک و بی همتا است زیراکه تعدد واجب الوجود مفهومی است از مفاهیم
و هر مفهومی یا واجب است یا ممکن یا ممتنع پس اگر [illegible] واجب الوجود واجب
باشد لازم میاید که واجب الوجود موجود نباشد زیراکه مقصود نیست واجب

نقد دم

بودن



بودن تعدد مگر انکه لازم ماهیت وجوب وجود باشد و این مستلزم است که واجب
الوجود موجود نشود زیراکه وجود ان در ضمن هر فرد او است و در ضمن هر فرد با وحدت است
نه متعدد و در هنگام تعدد که لازم است نباشد باید وجوب وجود که ملزوم است نیز نباشد پس
لازم میاید که واجب الوجود نباشد و این باطل است بالبدیهه چنانکه معنی واجب الوجود بودن
منافی است با معدوم بودن و اگر تعدد ممکن باشد لازم میاید که فرد واجب الوجود که موجب
حصول تعدد است ممکن الوجود باشد و این نیز باطل است بالبدیهه پس متعین شد که متعدد
بودن واجب الوجود ممتنع است پس واجب الوجود یکتا خواهد بود و ان یکفرد بی
شریک خواهد بود و دلیل عقلی در این باب بسیار است چنانکه حصر در کتابهای
فارسی و عربی ذکر نمود و دلیل نقلی نیز بسیار است چون الله لا اله الا هو الحی القیوم
و قل هو الله احد و مانند اینها عدل یعنی خداوند عالم عادل است و در جمیع افعال کامل است
و از ظلم منزه و مبرا است و از قبیح و شر و رجور دور است و جمیع فعلهای او نیکو است
و با غرض و فایده است که عاید به بندگان او است و صاحب لطف بر بندگان است
و فعل او همه بر وفق مصلحت ایشان است و خلق بندگان همه را با قدرت و اختیار کرده
بدون تفویض و اجبار و در این اصل پنج مقام است مقام اول در بیان اینکه جمیع

افعال خداوند عالم حتی تکلیف کردن به بندگان حسن و نیکو است بحسب عقلی هر چند بالعرض
باشد و خالی از قبایح و ظلم و شرور میباشند که عالم غنی محال است ظلم بکند بالبدیهه مقام
دوم در بیان اینکه جمیع افعال خداوند عالم معلل است بغرض و فائده که عائد است به
بندگان در دنیا یا آخرت یعنی خداوند عالم هر کاری که میکند از جهت فائده میکند که به بندگان
عائد میشود در دنیا یا آخرت زیرا که اگر چنین نباشد لازم میاید که فعل عبث و لغو
باشد و این بالبدیهه باطل است مقام سیم در بیان اینکه جمیع افعال خداوند عالم مترتب است
بر لطف که نزدیک کننده است بطاعات و دور کننده است از معاصی زیرا که
غرض الهی تمام میشود زیرا که اگر خداوند عالم بر بندگان لطف نکند و ایشان بجهل
بمصلحت و مفسده و حسن و قبح باقی بمانند مستعد نعمت آخرت نخواهند
شد و فعل خدا عبث خواهد شد مقام چهارم در بیان اینکه جمیع افعال خداوند عالم
بر وجه اصلح بحال بندگان است و الا لازم میاید که خداوند عالم آنچیزی که پستر است آنرا
مقدم بدارد بر آنچه که بهتر است و این نیز بالبدیهه باطل است مقام پنجم در بیان
اینکه خداوند عالم جمیع بندگانرا ایجاد کرده با قدرت و اختیار کردن بر افعال خود
و نکردن باین معنی که نه جبر است در افعال باینکه عباد قادر بر ترک نباشند چنانکه
اشاعره میگویند و نه باین که عباد مستقل باشند در افعال و هم امور ایشان مفوض و واگذاشته

بایشان



بایشان باشد و محتاج نباشند بخداوند عالم بعد از وجود چنانچه معتزله میگویند بلکه امر بین الامرین
و میان دو امر است باین طریق که قدرت داشتن ایشان بر جمیع افعال و جمیع احوال از جانب
خداست و مباشرت و بجای آوردن از ایشان که بندگان میباشد چنانکه امامیه است
زیرا که اگر بندگان مختار نباشند لازم میاید که بر تقصیر ایشان عذاب بکند یا اینکه علامت
جهنم و محشر و قبر و عالم برزخ دروغ باشد و این خلاف عقل و نقل است و نیز علت
احتیاج ممکن بواجب ممکن بودن او است و این همیشه است پس احتیاج نیز
همیشه است پس مستقل بودن باطل است نبوت یعنی پیغمبر ما محمد ابن عبد
الله صلی الله علیه و آله پیغمبر بر حق است یعنی بسوی انس و جان و فرستاده خدا است
بر سبیل لزوم با معجزات که از جمله آنها است معراج جسمانی و شق القمر و قران
مثل سایر پیغمبران که پیش از او مبعوث شده اند بسوی بندگان و معصوم
از جمیع گناهان است و آخر پیغمبران است و دین او باقی است تا روز قیامت و در
این اصل نیز پنج مقام است مقام اول در بیان اینکه فرستادن رسول بسوی
بندگان نیکو و لازم است و در آن فواید بسیار است چون ارشاد بندگان بسوی
آنچیزیکه باعث استعداد نعمت آخرت است که اگر آن نباشد لازم میاید که

فعل خدا عبث باشد و این باطل است مقام دوم در بیان اینکه باید رسول بشر باشد
و معصوم از جمیع گناهان باشد در حال پیغمبری و پیش از پیغمبری خواه در حال عمد باشد
و خواه در حال سهو بلکه لازم است که از جمیع عیوب جسمانیه و اخلاق ذمیمه و رذالت
قبیله و مانند اینها که باعث نفرت طبایع و خلاف و حیرت میشود نیز منزه باشد
تا انجام حجت بشود مقام سیم در بیان اینکه لازم است که پیغمبر با معجزه مصدقه باشد
یعنی فعل خارج از عادت از او صادر بشود که دلالت کند بر صدق و راستی او مقام
چهارم در بیان اینکه محمد ابن عبد الله ابن عبد المطلب ابن هاشم ابن عبد المناف
پیغمبر بر حق است و معصوم از جمیع گناهان است بر وجهی که گذشت و صاحب معجزات است
که از جمله آنها معراج جسمانی و شق القمر و قرآن است مقام پنجم در بیان اینکه پیغمبر ما محمد
ابن عبد الله خاتم النبیین است و آخر پیغمبران است و پیغمبری بر او ختم شده است و بعد از او
پیغمبری نخواهد بود و دین او باقی است تا روز قیامت چنانکه صریح آیه شریفه است که فرمود
و ما کان محمد ابا احد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین امامت یعنی
علی ابن ابیطالب با یازده فرزند او که هر یک اعلم عصر خود بوده اند و معصوم
از جمیع گناهانند بعد از پیغمبر آخر الزمان امام بحق میباشند بر جمیع بندگان و جانشین

بلا فصل



بلا فصل پیغمبرند بترتیب از جانب خدا و خاتم پیغمبران و واجب است بر جمیع مکلفین اطاعت
ایشان در امر دنیا و دین و آخر ایشان امام محمد مهدی است که صاحب الزمان است
و آخر الزمان است و زنده است و غایب است و ظاهر خواهد شد و عالم را از کفر و ظلم پاک
خواهد نمود و از عدل پر خواهد کرد عجل الله فرجه و در این اصل نیز پنج مقام است مقام اول
در بیان اینکه واجب است بر خداوند عالم عقلا که منصوب کند امامی را که جانشین پیغمبر
باشد بدلیلی که اشاره بآن شده است در نبوت و در این مقام باید رد کرد بر جمعیکه
قائلند بعدم وجوب آن چون خوارج و امثال ایشان مقام دویم در بیان اینکه لازم است
که امام معصوم باشد از گناهان چون رسول و منصوص باشد یا اینکه بیان امر بکند در
امامت او از جانب خدا یا رسول خدا یا هر دو محقق بشود یا آنچه در حکم آن باشد
چون کرامات مصدقه و باید که امام افضل باشد از غیر خود از رعیت در علم و عمل و
حفظ نظام دین و دنیا زیرا که بدون عصمت اعتماد و اتمام حجت حاصل نخواهد
شد و بدون معجزه یا بیان صاحب معجزه چون رسول عصمت معلوم نخواهد شد
و بدون علم امر دین و دنیا مختل خواهد شد و ترجیح جاهل بر عالم و رئیس کردن
پستر را بر بالاتر که عالمتر و فاضلتر و بهتر باشد قبیح است و این رد است بر طائفه

ارشنیها مقام سیم در بیان اینکه علی ابن ابی طالب امام معصوم و منصوص و افضل از
جمیع است و جانشین بلا فصل پیغمبر است بر وجه حق از جانب حق و رسول مطلق و این
رد است بر سنیها مقام چهارم در بیان اینکه امام بعد از علی ابن ابیطالب امام
حسن است که پسر بزرگ اوست و بعد از او امام حسین ع است که پسر دیگر
او است و بعد از او امام زین العابدین علی ابن الحسین است و بعد از او امام جعفر
صادق است و بعد از او پسر او امام موسی کاظم است و بعد از او پسر او علی
بن موسی الرضا است و بعد از او پسر او امام محمد تقی است و بعد از او امام علی
نقی است و بعد از او پسر او امام حسن عسکری است و بعد از او پسر او امام
مهدی است که صاحب الزمان است و این رد است بر جماعتی از شیعه که از
جمله ایشان کیسانیه اند که محمد حنفیه را بجای امام زین العابدین امام میدانند
و از جمله ایشان زیدیه اند که زید پسر امام زین العابدین را بجای امام محمد باقر امام
میدانند و از جمله ایشان ناووسیه اند که بعد از امام جعفر صادق ع امام قائل نیستند
و از جمله ایشان فطحیه اند که عبد الله پسر امام جعفر صادق را بجای امام موسی
کاظم ع امام میدانند و از جمله ایشان اسمعیلیه اند که اسمعیل پسر امام جعفر صادق را

بجای



بجای امام موسی کاظم میدانند و از جمله ایشان واقفیه اند که بعد از امام
موسی کاظم ع امام دیگر قائل نیستند مقام پنجم در بیان اینکه صاحب الزمان
الآن موجود است و غایب است و ظاهر خواهد شد و عالم را از کفر پاک خواهد
نمود و از عدل پر خواهد کرد و معاد یعنی زنده میکرداند خداوند عالم جمیع بندگان
را بعد از میراندن در عالم برزخ در بدن مثالی بعد از سؤال قبر و فشار
آن که به بدن اصلی تعلق میگیرند در روز قیامت کبری و محشور در بدن اصلی
از برای حساب و ثواب و عقاب و نیکوکاران از ایشان چون جماعتی
که گناهان ایشان عفو شده باشد بشفاعت و مثل اینها از حسنات مخلوطه
ایشان که باعث عفو از گناهان است از پل صراط که جسری است بر روی
جهنم از مو باریکتر و از شمشیر تیزتر است میگذرانند و باعراف یا بهشت
میبرد و بعضی از بدکاران از آنها که کافر نیستند چون اثنا عشری بعد از
پاک شدن از گناهان یا عفو از انها بشفاعت پیغمبر یا امام یا یکی از مؤ
منان از جهنم بیرون میاورد و باعراف یا بهشت میبرد و در این
اصل نیز پنج مقام است مقام اول در بیان اینکه خداوند عالم بعد از میراندن

بدنها و جسدها را تعلق میدهد بجسدهای اصلی از برای سؤال قبر و فشار
آن و بعد از این بر میگرداند به بدنهای مثالی بهیئت ارجحه که عالم برزخ
است و قیامت صغری میباشد و خوبان را در شبیه به بهشت متنعم
میسازد و بدان را در شبیه بجهنم که در بین آنست معذب میسازد
چنانکه اخبار بسیار در این باب وارد است و این رد است بر جمعی
چون تناسخیه و مسخیه و فسخیه و مانند ایشان مقام دوم
در بیان اینکه عود ارواح بابدان اصلیه است
نه بدن مثالی و در بیان احوال میزان و حساب
و کتاب است که نامه اعمال گویند مقام
سیم در بیان احوال جهنم و طبقات و
کیفیت عذاب انست مقام چهارم
در بیان احوال عبور کردن
از صراط که بخفا و عقبه است
[illegible] است مقام پنجم
در بیان احوال اهل اعراف و اهل بهشت و الواب



٨

رقم اعراب که بزیر دندان زرین بکه معظمه بزبان سریانی مینوشته اند این است
دق د ڤهانشدی یعنی فرقه بیشتر از هر کسی
کابل سراسرندی طل کو کموکموها بیند بند بنید
یعنی پرهیز کن از مال مردم خوردن | پس اینم و زنم و دردم | همه همچو پرهیز ...
معناه من كان مستبدا لنا جائرين مستترا بحرقة عن العري
مجتنب عن اكل اموال الورا فانا ... كاشربا ...
هو المؤلف الحمد لله الذي خلق الانسان من طين وجعل بين افراده نسبا وصهرا وجعل
نسله من ماء مهين وانبت نبات البنات والبنين بمزرع الارحام الزاكين واحل النكاح
وحرم السفاح في شرائع المرسلين والصلوة والسلام على قطب دائرة النبوة ونقطة خاتم الرسالة
وسيد المرسلين محمد واله الطاهرين سيما خليفة الحق بلا فصل علي بن ابي طالب امير المؤمنين
اما بعد چون مقتضای حکمت کامله ربانی و مرحمت مطلقه سبحانی بقای نوع و وجود بنی نوع انسان را
کارگاه امکان بنظم مناکحه منوط و بعقد مزاوجه مربوط و بدون ان نمایش وجود آدمی ...
و دیگر با این امور معاش کاسد لهذا بمقتضای ایه کریمه وانکحوا الایامی منکم والصالحین من
عبادکم وامائکم ان یکونوا فقراء یغنهم الله من فضله والله واسع علیم ومضمون بالغه مشحون النکاح سنتی

ستّ ثمن رغب عن سنتی فلیس منّی وکلام خضافة نظام شاکر او شاسلوا فانی اباهی بکم الامم
یوم القیمة ولو بالسقط ورأس ساعات وسعدا قات محلّی لسجادات محلّی از کوسات ومناکحة
دائمه ومزاوجه باقیه قائمه درآورده قرّان فسیکحن فلان ولد فلان حامی العقل والبلوغ
ذا اشده علیا حضرت پسندیده فطرت باکره عاقله رشیده فلانه بنت فلان معیّن بمهر
معیّن معلوم القدر والمقدار والوزن والعیار مبلغ ده تومان وجه رایج مسکوک بسکّه
صحیح شاه صرف وصیغه مناکحه مشتمله علی الایجاب والقبول کما قرّر فی شرع الانوار کائنه عن الطرفین
المذکورین الناکح والمنکوحه بصداق مسطور بالعربیه والفارسیه جاری گشته وطریق تحرّم از جانبین الفتاح
سبیل تحلیل شرعی عارضی مسطور گردیده وعلی النفقة المنکوحه وکسوتها وسایر ما یحتاج الیه فی المعیشة
علی قدر الامکان والقابلیة وعلی المنکوحه والانقیاد والاطاعة فی المزاوجة والمناکحة اللهم بارک لها
والف بینهما بحق محمد واله علیهم صحیحا شرعیا اسلامیا وکان ذلک تحریرا فی ...

9

بسم الله الرحمن الرحیم وبه نستعین

الحمد لله رب العالمین والعاقبة للمتقین والصلوة والسلام علی اشرف خیر خلقه
محمد صلی الله سید الاولین والاخرین ولعنة الله علی اعدائهم ومحی لعنهم الی یوم الدین
قبعد چنین گوید بنده عاصی درگاه رب العالمین ابو الحسن الحسینی الاصفهانی المشهور

بجوش





بجوشتمر ورزقه الله خیر الدنیا والاخرة بعرض برادران ایمانی واخلاء واجلاء روحانی
میرساند که این رساله مختصریست از واجبات عبادات که از کتاب آ
صلاح العمل بندگان عالی جناب قدسی وقد وسی انتساب سلالة دودمان
مصطفوی ونوباوه خاندان مرتضوی علامة العلمائی خاتم المجتهدین والمحققین
آقای آقا سید محمد طباطبائی ادام الله ظلّه ایام افاده منتخب ومشتمل بر چند
درجه ومقدمه وخاتمه نمود وچون شناختن اصول دین بیش از فروع
دین واجب است بران علاوه نمودم با دلیل چند موافق فهم خود وعوام
تا فایده از آن بهره مند شوند وشاید جناب اقدس الهی باین وسیله از تقصیر این
گناهکار روسیاه بگذرد وعفو خود را شامل احوال این عاصی ووالدین او
فرموده باشد مطلب الاول در اصول دین است وآن پنج است اول توحید
دوم عدل سیم نبوت چهارم امامت پنجم معاد واینها را اصول میگویند بجهة
آنکه اصل عبارت از ریشه وبیخ است ومسائل حلال وحرام را فروع میگویند
بجهة آنکه فرع مثل شاخ درخت ودیوار است پس بیخ هر چیزی که بر جا باشد آنکه
فرع بر سر آن قرار میگیرد واگر بیخ نباشد فرع را بقائی نیست پس هر کس

الاصلاح نسخه

اصول دین خود را محکم کند بر وجه صحیح امید نجات از برای او هست هر چند
فروع او درست نباشد وخراب باشد وهرگاه اصول او خراب باشد نماز
غسل وسایر اعمال وعبادات وطاعات او نفع نخواهد داشت هر چند در مدت
عمر عبادت کند درجه اول در توحید است ودر آن سه مقدمه است مقدمه اول
در اثبات صانع عالم در اینکه عالم را صانعی خدائی هست ودلیل بر این مطلب
بسیار است وانچه بفهم عوام زودتر میاید دو چیز است اول آنکه هر عاقلی
که نظر میکند در آسمان وزمین وماه وستاره وشب وروز ودریاها وکوهها ودر
انسان وحیوان ومیوهها وغیر او میفهمد که اینها را صانعی هست ویقین میکند
که چنین صانعی بی نقص است وکامل از همه جهت میباشد دویم آنکه هرگاه
دو نفر یا سه نفر از عوام یک چیزی بدهند هر یک علیحده یقین براستی اخبار ایشان میرسد
پس چگونه از خبر دادن یکصد وبیست وچهار هزار پیغمبر که جمعی از ایشان
مثل جناب حضرت نوح علیه السلام وجناب حضرت ابراهیم علیه السلام
وجناب حضرت موسی علیه السلام وجناب حضرت عیسی علیه السلام
وجناب حضرت خاتم النبیین محمد صلی الله علیه وآله یقین بهم نمیرسد واز زمان

حضرت



حضرت آدم تا حال جمعی از پیغمبران واوصیاء ایشان وعلما وفضلای هر عصری وزمانی
همه گفته اند که عالم را خدائی هست یگانه متصف بهمه صفات وکمالات ومنزه
از همه عجز ونقص با وجود این عقل حکم میکند که اینها اشتباه نکرده اند ودروغ
نگفته اند بلکه یقین میکند که همه راست گفته اند بلکه وجود صانع فطری است یعنی
خلقت انسان را چنین کرده اند که بالضروره یقین بر خدای خود داشته باشند بلکه
وجود صانع فطری هست حیوانات همه میفهمند اما مقدمه دویم در صفات ثبوتیه
وانچه مشهور است این است که خدا قادر وعالم وسمیع وبصیر وحی ومرید وکاره
ومتکلم وصادق وازلی وابدی است اما قادر یعنی خدا توانا است هر کاری که خواهد بکند
میکند وهر کاری که نمیخواهد بکند نمیکند واز هیچ کاری عاجز نیست وهر چه حکمتش
اقتضا کند میکند ودلیل بر این که قادر است اینکه هرگاه قادر نباشد لازم میاید
که عاجز ومحتاج بغیر باشد وکسیکه صاحب این اساس باشد که مذکور
شد چگونه عاجز میتواند بود وکسی که رفع حاجت او را میتواند نمود اما عالم
یعنی خدا داناست وبر او هیچ چیز پوشیده نیست وپنهان نیست آنچه
در وقع شده وانچه خواهد شد وانچه موجود است از آشکار وپنهان وکلی وجزئی

وجمیع ذرات همه در نزد او ظاهر و هویدا است و علم او نسبت بهمه یک نسبت و دلیل
بر این آنست که هرگاه ثابت شد که حقتعالی صانع عالم است و عالم را ایجاد کرده
چگونه میشود که عالم بآن نداشته باشد البته هر که خلقت چیزی را کرده باشد
باختیار و اراده بحقیقت آن مطلع است دیگر آنکه علم همه علما که مخلوق او یند و کمالات
و قدرت همه اینها از قدرت خداوند است چگونه میتواند شد کسی که علم و قدرت
بهمه کس بدهد خود فاقد در عالم نباشد حاصل کلام آنکه علم خدا و سایر صفات کمالش
عین ذات اقدس اند بمعنی اینکه مقدسش قایم مقام آن صفات است و مدار تکلیف
نکرده اند که بدانید علم خدا چه قسم است بلکه نهی فرموده اند همین قدر باید بدانیم و
اعتقاد کنیم خداوند عالم جاهل و نادان نیست اما سمیع و البصیر یعنی شنوا
و بینا است شنیدنیها را میشنود اما بدون گوش و دیدنیها را میبیند اما بدون
چشم از برای آنکه هرگاه ادراک او بآلتی و جارحه باشد مثل ما لازم میآید که محتاج
باشد و حقیقت این صفت هم بعلم برمیگردد و اما حی یعنی زنده و مراد از زنده کسی است
که آثار علم و قدرت از او ظاهر شود و از اینجا معلوم شد که در عالم که هست
حی هم هست پس این صفت هم بعلم برمیگردد و اما مرید و کاره یعنی باختیار





خود کار میکند و هر کاری که میکند علم باو دارد و بآنکه حکمت در آن چیست و باعث
حصول آن کار میشود و پس برمیگردد این دو صفت هم بآنکه حقتعالی قادر و مختار
و عالم بمصالح همه امور است و این دو صفت هم بعلم [illegible] و قدرت
برمیگردد و اراده خدا مثل اراده ما نیست که نفع و فایده در ضمن آن باشد
که این کار را بکنیم بلکه همینکه حقتعالی در ازل علم دارد که چون فلان در فلان
وقت مصلحت و حکمت است و همین اراده خدا است و اراده صفت فعل
خدا است اما متکلم پس اگر مراد از آن خلق کردن کلام است مثل قرآن و توریه
و انجیل این صفت قول خدا است و صفت ذات خدا نیست و اگر مراد
علم باین کلام [illegible] ما است یا قدرت بر [illegible] خلق باین کلام ما پس آن
نیز برمیگردد و بعلم و قدرت اما صادق یعنی راستگو است پس این صفت
از صفت فعل خدا است و دروغ قبیح است عقلا و دروغ از خداوند عالم
قبیح است اما ازلی یعنی همیشه بوده است و خواهد بود و دلیل بر این آنکه اگر حادث باشد
و تازه بهم رسیده باشد پس خدا نخواهد بود و وجود او از وجود غیر خواهد پس خدای
او دیگری خواهد بود که او را تازه ایجاد کرده است مقدمه سیم در صفات سلبیه است

و راست رفتار و درست کردار است و ظلم نمیکند و بدون استحقاق مؤاخذه و عقاب
نمیکند درجه سیم در نبوت است یعنی باید اعتقاد کنی که واجب است بر خدای عز و جل که پیغمبری
بر بندگان خود فرستد و پیغمبر ما محمد مصطفی صلی الله علیه و آله ابن عبد المطلب ابن
عبد المناف است و دلیل بر این آنست که چون نوع انسان بسبب خوردن و
آشامیدن و جماع و چیزهای دیگر محتاجند بمعاشرت با یکدیگر و معاشرت
البته تعدی بیکدیگر واقع میشود و در محاسبات و احقاق حق و دفع دعاوی
مشکله که در میان مردم رو میدهد که در علاج و چاره آنها طریقه ضرور است که موافق
حق و حساب باشد و عقل در بسیاری از آنها عاجز است پس ناچار است
که کسیکه از جانب خداوند عالم باشد که همه آنها را بداند و انتظام و صلاح و فساد
و فتنه را دفع کند و علم او از جانب خدا باشد که ارشاد به بندگان کند و دیگر آنکه
چون افعال خداوند عالم بیفایده و غرض نیست و از برای خلق عالم و آدم
باید مقصودی که لایق پروردگار باشد در نظر باشد و پر معلوم است که خلق
کردن بندگان از برای اهانت کردن بآنها و [illegible] از برای خود نیست
و منتفع شدن از آنها بیفایده بجهة آنکه خداوند نه عاجز است و نه محتاج





پس باید که نفع باشد که به بندگان برسد و فیض که بآنها عاید شود و این در دنیا
نمیشود و بجهة آنکه در دنیا بغیر از محنت و الم و درد و غصه و غم و محرومی و ناکامی چیزی دیگر
نیست و هرچه بنظر آدمی لذت مینماید هیچ یک لذت نیست بلکه دوای دردهای
چندند مثل نان خوردن که دوای گرسنگی است و آب خوردن که دوای تشنگی
است و جماع کردن که دوای درد جمع شدن منی است و در محل چنانکه
بول و غایط هر کدام جمع شد انسان را میدهند تا از آن بیرون بریزند و بر قرار آنها
لذت باشد همچنین هر کدام هر از الم و درد موجود است آنها را آدمی باگوار
میکند با آنکه هر زود زایل میشود و اگر کسی صد سال عمر کند و لذت بکند زاید
در وقت مردن بمثل خواب دیدن از برای او چیزی نیست پس نمیشود
که غرض خداوند عالم از خلق کردن بندگان از فیض خالی باشد پس بهر خلقت
آنها را برای فیضی که همیشه لایق خداوندیش باشد کرده باشد و چون
این دنیا بمنزله دار فانی است پس باید دیگر باشد که فیض آن ابدی باشد
و لذتش تمام نشود و آن بهشت جاویدان و رضوان مجید است
و چون معلوم است که عطا در عوض استحقاق و مزد در برابر عمل خوب

بعضی چیزهائیکه باید از خدا سلب کرد و دانست که آن صفات با خدا نیست
اول بشریک نیست یعنی خدا یکی است و دو تا نیست و دیگر کسی نیست که خلق را
ایجاد کند و نه کسی هست که مستحق پرستش باشد و دلیل این هم بسیار است
و آنچه مناسب فهم عوام باشد اینست که هر کس ملاحظه انتظام عالم را میکند
و اینکه همه اوقات بیک نسق میگردد و حرکات آسمان و ستارها و تابستان
و زمستان و بهار و پائیز و طریق بیرون آمدن گیاها و زائیدن حیوانات و غیر
اینها همه بر یک قرار و تخلف در اینها نیست یقین میکند که این همه کار یک نفر است
بجهة آنکه هر گاه در مملکتی دو پادشاه باشد همیشه آن مملکت در فساد و خرابیست
و هم چنین در محله دو کدخدا و در خانه دو آقا و دو کدبانو باشند همیشه در آن فساد است
دلیل دیگر آنکه اگر خدای دیگر بود از جانب او هم بایست پیغمبری و کتابی و دینی
و مذهبی بیاید و مردم را راه نمائی کند بجهة آنکه خدای عالم باید فیض رسان باشد
بلکه یگانگی خداوند عالم فطری است که هر کس در وقت اضطرار که وقت فکر
نیست بی اختیار اعانه از خداوند یکتا میجوید و بغیر از او [illegible] هیچکس را
در نظر نمیآورد دویم آنکه حقتعالی مرکب از چیزی نیست نه ظاهری مثل پا و دست

وسر

۵۳

و سر و گوشت و پوست و استخوان و نه اجزای باطنی مثل انسان و جسم نیست
یعنی چیزی که طول و عرض و عمق داشته باشد و عرض نیست یعنی مانند رنگ و بو
و طعم که هر جسمی اینها را دارند و مکانی و جائی از برای خداوند نیست بجهة آنکه مرکب
محتاج است باجزا و جسم محتاج است بمکان و عرض محتاج است بمحلی که باو برپا باشد
و خداوند نمیتواند شد که محتاج باشد و هر گاه این چیزها را کسی دیگر بر خدا قرار
داده خداوند عالم او است و مثل و مانند و معین و نظیر ندارد بجهة آنکه هر گاه
نظیر داشته باشد محتاج خواهد بود و خداوند عالم دیده نمیشود نه در دنیا و نه در
آخرت و هر گاه خدا دیده شود معلوم میشود که خدا را مکانی هست و از نقص
و احتیاج لازم میآید سیم آنکه حقتعالی محل حوادث نمیشود یعنی لذت و درد
و خواب و حیرت و سهو و نسیان و جوانی و پیری و خستگی از برای ذات
مقدس او نیست از برای آنکه همه اینها نقص و عیب است باعث
عجز و احتیاج است و دیگر آنکه حقتعالی جل و علا در چیزی حلول نمیکند و داخل
نمیشود و بصورت چیزی ظاهر نمیشود و با چیزی اتحاد ندارد درجه دویم
در عدالت بدانکه عدل از صفات فعل خدا است یعنی خداوند عادل است

ایمان آوردند و جان خود را در راه خدا دادند و نترسیدند که فرعون علیه اللعنه ایشان را میکشد
و هم چنین در زمان حضرت عیسی علی نبینا و آله السلام حکمت و طبابت بسیار بود
مثل افلاطون و جالینوس که دردهای بسیار را دوا میکردند و آزارهای پر خطر را علاج
میکردند حضرت حق سبحانه و تعالی بجناب حضرت عیسی ع از این باب معجزه عطا
فرمود که همه اینها عاجز شدند مثل مرده چندین ساله را زنده میکردند و کور مادرزاد را
شفا میدادند و آزارهای پر خطر و غیره را علاج میکردند و هم چنین در زمان حضرت رسالت
پناه صلی الله علیه و آله فصاحت و بلاغت شیوع داشت و عربها با یکدیگر
شعرها و کلمات خوب میگفتند و بآن فخر میکردند جناب اقدس الهی جل جلاله
و عم نواله و عظم شانه قرآن مجید را معجزه محمد ابن عبد الله صلی الله علیه و آله قرار داد و او
میفرمودند که هر گاه در پیغمبری من شکی دارید بمثل این قرآن را بیاورید و اگر اینها
میتوانستند بیاورند این بلاها را بر خود قرار نمیدادند و کشته نمیشدند و اهل و
عیال خود را اسیری نمیدادند و هر کس اندک فهمی دارد خود میداند که فرق
بسیار است میان قرآن و سایر کلامها و دیگر آنکه هر کس یک کتابی را یکبار میخواند
در مرتبه دویم که میخواند طبع او از خواندن آن متنفر میشود و دیگر نمیخواهد بخواند

و قرآن

۵۴

و قرآن مجید را هر چند بیشتر میخوانند شوق بر خواندنش بیشتر میشود دویم
آنکه جناب پیغمبر صلی الله علیه و آله محمد مصطفی بمکتب نرفت و درس نخواند
و چیزی ننوشت و بی پدر بزرگ شد و در میان قومی مثل عرب نشو و نما کرد
و آداب چند از آن جناب ظاهر شد بغیر از آنکه از جانب حضرت حق جل و علا باشد
دیگر راهی ندارد و صفات و اخلاق حسنه محمد مصطفی صلی الله علیه و آله بیش از
آنست که در کتابها توان نوشت و همین بس است و هر که ملاحظه کند و ببیند
که هزار و سال کسری است که همه علما و فضلا و مجتهدین عظیم الشان در هر
زمان در علم محمد ابن عبد الله صلی الله علیه و آله فکر میکنند و شرح مینویسند و از آداب
آنجناب میگویند هنوز بهیچ جای آن نرسیده اند یقین میکنند که این نیست
مگر از جانب خداوند عالمیان و از جمله همین علوم و آداب است قرآن مجید
که سالهای سال است که جمیع علما و مجتهدین هر عصری در آن فکر میکنند و تفسیرها
نوشته اند و هنوز از قطره از دریای آن نرسیده اند و همین معجزات که پیغمبر
او معلوم شده است گویا آنجناب هم معلوم است پس هر چیز را که خبر داده آن
همه راست است و از آنجمله آنکه خبر داده است که بعد از من امام و پیشوای خلق

نزد رفع آن قلوب بیشتر است چنان قرار داد که فیض در مقابل عمل و استحقاق خلایق
باشد پس بندگان را تکلیف کرده به بندگی که چند روزی که در دنیا هستند بعبادت
او مشغول گردند و بعد از آنکه به بهشت داخل شوند با حور العین هم آغوش و با
احبا و یاران هم دوش و بانواع میوها و نعمتها دلهاشان قرین و با انبیا و اولیا همنشین
گردند و خوشحال باشند که جزای اعمال و عوض طاعات و عبادات ایشانست
و چون طریق تکلیف و بندگی کامل موقوف باعلام و الهام جناب اقدس
الهی است و کافه بندگان را استعداد و قابلیت این معنی را نیست که بیرامون
ساحت کبریای او در آیند و از درگاه او مطالب معلوم کنند پس ناچار است
که از جنس انسان و بنی نوع البشر شخصی را برگزینند که مناسبتی با آن جناب
داشته باشد تا آنکه از او اخذ نماید و به بندگان او برساند پیغمبر همانست
و در پیغمبر چند شرط است اول عصمت یعنی گناهی از او سر نزند و خطا نکند
نه در ظاهر و نه در باطن و سهو و نسیان و فراموشی خصوصا در احکام دین
بدلیل آنکه پیغمبر حافظ شرع خدا و امین وحی او است و واسطه میان او
و خلق او است و بدون عصمت محل اعتماد نمیتواند باشد دویم آنکه افضل



و اعلم از همه امت باشد سیم معجزه کردنست یعنی کاری بکند که ایشان عاجز
باشند از کردن مثل آن و از افعال مخلوق نباشد از کردن تا از مثل سحر
و شعبده و چشم بندی بیرون رود و هر کاری که میکند هیچ کس نتواند کرد
مطلب دویم در نبوت پیغمبر ما محمد ابن عبد الله ابن عبد مناف شک و شبهه نیست
در اینکه آنجناب متولد شد و ادعای پیغمبری کرد و در طبق معجزه هم ظاهر کرد و معجزات
پیغمبر ما زیاده بر آنست که بتوان گفت و نوشت اما چیزی که از همه چیزها در نظر
مردم ظاهر تر و زود تر میفهمند دو چیز است اول قرآن مجید که همه کس علم بهم
رسانند تا که قرآن را آنجناب یعنی محمد ابن عبد الله صلی الله علیه و آله و سلم آورد
سیم آنکه در هر عصری که خدا پیغمبر میفرستاد معجزه میشد که جنس آن کارها شایع بود که اهل
آن زمان بآن شهرت داشتند و میکردند مثل آنکه در زمان حضرت موسی
علیه السلام سحر شهرت داشت و ساحران بسیار بودند که کارهای
عجیب و غریب میکردند معنای معجزه حضرت موسی عم را از آن جوره کرد اما
اما چون ملکه بر دست هر کس بر نیاید اثر چنان شد که آثاری از آنها باقی نماند
و همه دانستند و فهمیدند که بغیر از فرموده خدا چیزی دیگر نیست و به آن سبب

کرد در امور دین و دنیا حضرت امیر المؤمنین صلوات الله وسلامه علیه است درجهٔ دویم
در بیان امامت دوازده امامست علیهم السلام بدانکه امام و خلیفه و جانشین محمد
مصطفی صلعم بلافصل جناب حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیه السلام است
و بعد از او جناب حضرت امام حسن علیه السلام است و بعد از او جناب حضرت
امام حسین علیه السلام است و بعد از او جناب حضرت امام زین العابدین
علیه السلام است و بعد الان فرزند برگزیدهٔ آنجناب حضرت امام محمد باقر علیه السلام است
و بعد از ان فرزند آنجناب جناب حضرت امام جعفر صادق عم و هم چنین یکیک امامان
تا حضرت امام محمد مهدی که الحال زنده است و غایب است و ظهور خواهد فرمود و زمین را
پر از عدل و داد خواهد کرد بعد از انکه پر از ظلم و جور شده باشد عجل الله فرجه خاتم الانبیاء
محمد صلی الله علیه خاتم الانبیا است الله تعالی جناب اقدس الهی چشم همه شیعیان ما را
بجمال باکمال مستور و مطهرش روشن و نورانی گرداند بحق الحق والنبی المطلق
بدانکه وجود امام علیه السلام مثل وجود پیغمبر صلی الله علیه و آله است درجهٔ چهارم در بیان
معاد است بدانکه باید اعتقاد کرد که حیات و زندگانی عود میکند بعد از مردن و روح
باز تعلق بهمین بدنها که در این دنیا است بعد از موت میگیرد و سزا و پاداش

اعمال



اعمال هر کس داده میشود و نیکو کردار و بدکردار بجزا و سزای خود میرسند بدلیل
عقل و نقل هر دو اما دلیل عقلی از انستی که خداوند عالم حکیم و عادل و قادر است
یقین میکنی که معادی هم خواهد بود بجهت آنکه خلق عالم و آدم عبث نیست و باید غرض
و فایده در ان باشد و ان فایده هم باید چیزی باشد که عاید خلق شود
بجهت انکه جناب احدیت خود غنی و بی نیاز است و باید که از ظالم
که در دنیا ظلمی که بمظلومی کرده است در ان عالم مظلوم را از ظالم بگیرد و مظلوم را
بدرجهٔ عالیهٔ بهشت عنبر سرشت برساند و اما دلیل نقلی یعنی اجماع همه پیغمبران
دارد هست و از اول قرآن تا آخر قران و کتابهای آسمانی پر است [illegible]
و احتیاج بدیگران نیست و باید دانست که معاد جسمانی هست
یعنی همین روح بر بدن اصلی باز تعلق میگیرد و بدن عود میکند و بهشت
خانهٔ جسمانی است که درختها و میوها و حورها و قصورها و انواع فرشها
و ظرفها و زینتها و جواهرها و حوضها و نهرها و هر آنچه آدمی خواهش کند در او
هست و جهنم جائیست که پر از آتش است و زنجیر و گرزهای گران
که در دست ملائکهٔ غلاظ و شداد است و حوض [illegible] از

مسهای کداخته در جرکت دریم فرج زنان زناکار که مدتها در دیکهای جهنم جوشیده وصحابت شیاطین وانواع عذابها دادوست وهرکه دران جامعاد جسمانی کند کافر است وانکار کردن ان انکار راست کوئی خداوند عالمیان وپیغمبران است که خدا وپیغمبر خبر داده اند قبل از قیامت مثل سکرات مرک وعالم برزخ یعنی مابین دنیا واخرت از سئوال منکر ونکیر در قبر وفشار قبر وبهشت ودوزخ دنیا ونفخ صور اول که مردن جمیع جان داران است حتی ملائکه اسمان وحملهٔ عرش ونفخ صور دویم زنده شدن جمیع خلایق وحشر ونشر وحساب وصراط ومیزان وحوض کوثر وشفاعت وغیر اینها وانچه در قیامت وقبل از ان در فع شود پس ای برادر عزیز چشم وکوش خود را باز کن واصول وفروع خود را درست کن که غفلت عمر از برای همین شده است فریب شیطان لعین رجیم را مخور که طاقت عذاب جهنم نداری اعاذنا الله وایاکم من النار ورزقنا الله برحمة سواقیه الابرار بمحمد صلی الله علیه وآله الطیبین الطاهرین الاکیبین الاصبار قد تم هذه النسخة فی یوم ... بید حقیر الفقیر العاصی الی الله الغنی عبد علی ابن المرحوم امین الله ...
... غالی ... قریهٔ ...
... سنهٔ تسع وثلثین ... بعد الالف ...



١٠

بسم الله الرحمن الرحیم وبه نستعین

الحمد لله الذی دل علی وجوب وجوده افتقار الممکنات وعلی قدرته وعلمه احکام المصنوعات المتعالی عن مشابهة الجسمانیات والمتنزه بجلال قدسه عن مناسبة النقیصات نحمده حمدا یملاء الارض والسموات ونشکره علی جمیع نعمه المتظاهرات المتوافرات ونستعینه علی دفع البأساء وکشف الضراء فی جمیع الحالات والصلوة علی نبیه محمد صاحب الآیات والبینات المکمل لعلل القوة وشریعته سایر الکمالات وعلی آله الهادین من الشبه والضلالات الذین اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم من الزلات صلوة تتعاقب علیهم تعاقب الآنات اما بعد فان الله لم یخلق العالم عبثا فیکون من اللاعبین بل لغایة وحکمة متحققة للناظرین کما قال الله تعالی افحسبتم انما خلقناکم عبثا وقال الله تعالی وما خلقنا السموات والارض وما بینهما لاعبین ان الله تعالی نص للناظرین وقد نص علی تلک الغایة بالتعیین فقال وما خلقت الجن والانس الا لیعبدون فوجب علی کل من هو فی زمرة العاقلین اجابة رب العالمین ولما کان ذلک متعذرا بدون معرفته بالیقین وجب علی کل عارف مکلف تنبیه الغافلین

...المتوقف علی ثبوت الرسل وصفاته وامتناع القبیح علیه وعلم الاصول هو ما یبحث فیه عن وحدانیة الله تعالی وصفاته وعدله وحکمته ونبوة الانبیاء وامامة الائمة قال اجمع العلماء کافة علی وجوب معرفة الله تعالی وصفاته الثبوتیة والسلبیة وما یصح علیه ویمتنع عنه والنبوة والامامة والمعاد اقول اتفق اهل الحق والعقد من امة محمد صلی الله علیه وآله علی وجوب هذه المعارف واجماعهم حجة اتفاقا اما عندنا فلدخول المعصوم فیهم واما عند غیرنا فلقوله علیه السلام لا تجتمع امتی علی الخطاء والدلیل علی وجوب المعرفة سند الاجماع من وجهین عقلی وسمعی اما الاول فلوجهین الاول انها دافعة للخوف الحاصل من الاختلاف ودفع الخوف واجب لانه الم نفسانی یمکن دفعه فیحکم العقل بوجوب دفعه الثانی ان شکر المنعم واجب وهو لا یتم الا بالمعرفة اما انه واجب فلاستحقاق الذم عند العقلاء بترکه واما انه لا یتم الا بالمعرفة فلان الشکر انما یکون بما یناسب حال المشکور فهو مسبوق بمعرفته والا لم یکن شکرا والباری تعالی منعم فیجب شکره فیجب معرفته ولما کان التکلیف واجبا کما سیاتی وجب معرفة مبلغه وهو النبی صلی الله علیه وآله وحافظه وهو الامام ومعرفة المعاد لاستلزام التکلیف وجوب الجزاء واما الدلیل السمعی فلوجهین الاول قوله



فاعلم انه لا اله الا الله والامر للوجوب الثانی لما نزل قوله تعالی ان فی خلق السموات والارض واختلاف اللیل والنهار لآیات لاولی الالباب قال النبی صلی الله علیه وآله ویل لمن لاکها بین لحییه ولم یتدبرها رتب الذم علی تقدیر عدم تدبرها وعدم الاستدلال بما تضمنته الآیة من ذکر الاجرام السماویة والارضیة بما فیها من آثار الصنع والقدرة والعلم بما یدل علی وجود صانعها وقدرته وعلمه فیکون النظر والاستدلال واجبا وهو المطلوب قال بالدلیل لا بالتقلید اقول الدلیل لغة هو المرشد والدال واصطلاحا هو ما یلزم من العلم به العلم بشیء آخر ولما وجبت المعرفة وجب ان تکون بالنظر والاستدلال لانها لیست ضروریة لان المعلوم ضرورة لا یختلف العقلاء فیه بل یحصل المعلوم بدون سبب من توجه العقل الیه والاحساس به کالحکم بان الواحد نصف الاثنین وان النار حارة والشمس مضیئة وان لنا خوفا وغضبا وغیر ذلک والمعرفة لیست کذلک لوقوع الخلاف فیها ولعدم حصولها بمجرد توجه العقل الیها ولعدم کونها حسیة فتعین الاول لانحصار العلم فی الضروری والنظری فیکون النظر والاستدلال واجبا فهو المطلوب لان ما لا یتم الواجب المطلق الا به وکان مقدورا علیه فهو واجب لانه اذا لم یجب

الذی یکون ...

وارشاد الطالبين بتقرير مقدمات ذات افهام وتبيين فمن تلك المقدمات المقدمة
الموسومة بالباب الحادي عشر من تصانيف شيخنا ومولانا الامام الاعظم الافضل
الاكمل سلطان ارباب التحقيق استاذ اولي التنقيح والتدقيق مقرر المباحث
العقلية مهذب الدلائل الشرعية آية الله تعالى في العالمين وارث الانبياء والمرسلين
جمال الملة والدين ابي منصور الحسن بن يوسف المطهر الحلي قدس الله روحه ونور ضريحه
فانها مع وجازة لفظها كثيرة العلم ومع اختصار تقريرها كثيرة الفهم وكان قد سلف مني في
سالف الزمان ان اكتب شيئا يعين على حلها بتقرير الدلائل والبرهان اجابة
لالتماس بعض الاخوان ثم عاقت عن الاتمام عوائق الحدثان ومصادمات الدهر الخوان عاقني نسخه
اذ كان صادا للمراد عن بلوغ ارادته وحائلا بينه وبين طلبته ثم اتفق الاجتماع والمذاكرة
في بعض الاسفار مع تراكم الاشغال وتشويش الافكار فالتمس مني بعض السادات
الاجلاء ان اعيد النظر والتفكر الى ما كنت قد كتبت والمراجعة الى ما كنت قد جمعت
فاجبت ملتمسه اذ اوجب الله علي اجابته هذا مع قلة البضاعة وكثرة الشواغل
المانعة للاستطاعة وها انا اشرع في ذلك مستمدا من الله تعالى المعونة
عليه ومتقربا به اليه وسميته النافع يوم الحشر في شرح باب حادي عشر



وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه انيب قال قدس الله روحه الباب الحادي عشر
فيما يجب على عامة المكلفين من معرفة اصول الدين اقول انما كان هذا الباب
حادي عشر لان المصنف رحمه الله اختصر مصباح المتهجد الذي صنفه الشيخ الطوسي
رحمه الله في العبادات والادعية ورتب ذلك المختصر على عشرة ابواب
وسماه كتاب منهاج الصلاح في مختصر المصباح ولما كان ذلك في العمل والعبادة
والدعا استدعى ذلك العلم بمعرفة المعبود والمدعو فاضاف اليه هذا الباب قوله فيما
يجب الوجوب لغة الثبوت والسقوط ومنه قوله تعالى فاذا وجبت جنوبها
واصطلاحا الواجب هو ما يذم تاركه على بعض الوجوه وهو على قسمين واجب
عيني وهو ما لا يسقط عن بعض بقيام البعض الآخر به وكفائي وهو بخلافه والمعرفة
من القسم الاول فلذلك قال على عامة المكلفين والمكلف هو الانسان الحي
البالغ العاقل فالميت والصبي والمجنون ليسوا مكلفين والاصول جمع اصل
وهو ما يبنى عليه غيره والدين لغة الجزاء ومنه كما تدين تدان والدين اصطلاحا الطريقة هو ما
والشريعة وهو المراد هنا وسمي هذا الفن اصول الدين لان سائر العلوم الدينية
من الحديث والفقه والتفسير مبنية عليه فانها متوقفة على ثبوت صدق الرسول

ما يتوقف عليه الواجب المطلق فاما ان يبقى الواجب على وجوبه او لا فمن الاول
يلزم التكليف بما لا يطاق وهو محال كما سيأتي ومن الثاني يلزم خروج الواجب
المطلق عن كونه واجبا مطلقا وهو محال ايضا والنظر هو ترتيب امور معلومة
للتأدي الى امر مجهول آخر وبيان ذلك هو ان النفس يتصور المطلوب اولا
ثم تحصل المقدمات الصالحة للاستدلال عليه ثم ترتبها ترتيبا يؤدي الى العلم
به ولا يجوز معرفة الله تعالى بالتقليد والتقليد هو قبول قول الغير من غير دليل
وانما قلنا ذلك لوجهين الاول اذا تساوى الناس في العلم واختلفوا في
المعتقدات فاما ان يعتقد المكلف جميع ما يعتقدونه فيلزم اجتماع المتنافيات
او البعض دون البعض فاما ان يكون لمرجح او لا فان كان الاول فالمرجح هو الدليل
وان كان الثاني فيلزم ترجيح بلا مرجح وهو محال الثاني انه تعالى ذم التقليد بقوله تعالى
قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون وحث على النظر والاستدلال
بقوله تعالى فأتوا بكتاب من قبل هذا او اثارة من علم ان كنتم صادقين
قال فلا بد من ذكر ما لا يمكن جهله على احد من المسلمين ومن جهل شيئا من
ذلك خرج عن ربقة المؤمنين واستحق العقاب الدائم اقول لما وجبت

المعارف



المعارف المذكورة بالدليل السابق اقتضى ذلك وجوبها على كل مسلم اي مقرا
بالشهادتين ليصير بالمعرفة مؤمنا لقوله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن
قولوا اسلمنا نفى عنهم الايمان مع كونهم مقرين بالالهية والرسالة لعدم كون بالالوهية
ذلك بالنظر والاستدلال وحيث ان الثواب مشروط بالايمان كان الجاهل
بهذه المعارف مستحقا للعقاب الدائم لان كل من لا يستحق الثواب اصلا
مع التكليف لشرائط التكليف فهو مستحق للعقاب بالاجماع والربقة بكسر الدائم
الراء وسكون الباء حبل مستطيل فيه عرى تربط فيها البهم واستعارة هنا
للحكم الجامع للمؤمنين وهو استحقاق الثواب الدائم والتعظيم قال
وقد رتبت هذا الباب على فصول الفصل الاول في اثبات واجب الوجود تعالى سبحانه
فنقول كل معقول اما ان يكون واجب الوجود في الخارج لذاته واما ممكن الوجود
لذاته واما ممتنع الوجود لذاته اقول المطلب الاقصى والعمدة العليا في هذا
الفن هو اثبات الصانع تعالى فلذلك ابتدأ به وقدم لبيانه مقدمة في تقسيم
المعلوم المتوقف الدليل الآتي على بيانها وتقريرها نقول ان كل معقول المعقول
وهو الصورة الحاصلة في العقل اذا نسب اليه الوجود الخارجي فاما ان يصح اتصافه

بل لذاته اولا فان لم يقتض الصانع لذاته فهو ممتنع الوجود لذاته كشريك الباري فان صح الصانع
به فاما ان يجب الصانع لذاته اولا فالاول هو واجب الوجود لذاته وهو الله تعالى والغير
والثاني هو ممكن الوجود لذاته وهو ما عدا الواجب من الموجودات وانما قيدنا الواجب
بكونه لذاته احترازا من الواجب لغيره كوجوب وجود المعلول عند حصول علته التامة
فانه يجب وجوده لكن لا لذاته بل لوجود علته وقيدنا الممتنع ايضا بكونه لذاته احترازا
من الممتنع لغيره كامتناع المعلول عند عدم علته وهذان القسمان داخلان في
قسم الممكن واما الممكن فلا يكون لغيره فلا فائدة في قيده لذاته الا لبيان انه لا يكون
الا كذلك لا احترازا ولنتمم هذا البحث بذكر فائدتين يتوقف عليهما المباحث
الآتية الاولى في خواص الواجب لذاته الاول انه لا يكون واجبا لذاته ولغيره معا والا لكان
وجوده مرتفعا عند ارتفاع ذلك الغير فلا يكون واجبا لذاته وهذا خلف الثاني
انه لا يكون وجوده ووجوبه زائدين عليه والا لافتقر اليهما فيكون ممكنا الثالث
انه لا يكون صادقا عليه التركيب لان المركب مفتقر الى اجزائه المغايرة له فيكون
ممكنا والممكن لا يكون واجبا لذاته الرابع انه لا يكون جزءا من غيره والا لكان منفعلا
عن ذلك الغير فيكون ممكنا الخامس انه لا يكون صادقا على اثنين لما يأتي في

علة التامة

وهي خمسة

زائدا

والممكن لا يكون واجبا

الدلايل



ان كانت الاولوية من جانب الوجود فيصير الوجود واجبا
وان كانت الاولوية من جانب العدم فيصير العدم ممتنعا

دلايل التوحيد الثانية في خواص الممكن الاول انه لا يكون احد الطرفين اعني الوجود والعدم
اولى به من الآخر بل هما متساويان بالنسبة اليه ككفتي الميزان فان ترجح احدهما فانه
يكون بالسبب الخارجي لانه لو كان احدهما اولى به فاما ان يمكن وقوع الآخر اولا فان كان
الاول لم يكن الاولوية كافية وان كان الثاني كان المفروض اولى به واجبا له فيصير الممكن
اما واجبا او ممتنعا الثاني ان الممكن محتاج الى المؤثر لانه لما استوى الطرفان اعني الوجود
والعدم بالنسبة اليه لذاته استحال ترجح احدهما على الآخر الا لمرجح والعلم به بديهي الثالث
ان الممكن الباقي محتاج الى المؤثر وانما قلنا ذلك لان الامكان لازم لماهية الممكن
ويستحيل رفعه عنه والا لزم انقلابه من الامكان الى الوجوب او الامتناع وقد
ثبت ان الاحتياج لازم للامكان والامكان لازم لماهية الممكن ولازم اللازم
لازم فيكون الاحتياج لازم الممكن وهو المطلوب قال ولا شك ان هنا موجودا
فان كان واجبا فالمطلوب وان كان ممكنا افتقر الى موجد يوجده بالضرورة فان
كان الموجد واجبا فالمطلوب وان كان ممكنا افتقر الى موجد آخر فان كان
الاول دار وهو باطل بالضرورة وان كان ممكنا آخر تسلسل وهو باطل ايضا لان جميع
آحاد تلك السلسلة الجامعة لجميع الممكنات يكون ممكنة لضرورة اشتراكها في امتناع

لذاته وهي ثلاثة

فانها

الثالث

بالضرورة

الوجود ومن هنا فلا بد لها من موجد خارج عنها بالضرورة فيكون واجبا بالضرورة وهو المطلوب اقول
للعلماء في اثبات الصانع تعالى طريقان الاول هو الاستدلال بآثاره المحوجة الى
السبب على وجوده كما اشار اليه في الكتاب العزيز بقوله سنريهم آياتنا في
الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وهو طريق ابراهيم الخليل عليه السلام فانه ا
ستدل بالافول الذي هو الغيبة المستلزمة للحركة المستلزمة للحدوث المستلزم
للصانع الثاني هو ان ينظر في الموجود نفسه وتقسيمه الى الواجب والممكن حتى
يشهد العقل بوجود واجب صدر عنه جميع ما عداه من الممكنات واليه اشارة ا
لتنزيل بقوله تعالى اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد والمصنف
ذكر في هذا الباب الطريقين معا فاشار الى الاول عند اثبات كونه قادرا
وسياتي واما الثاني فهو المذكور هنا وتقريره ان نقول لو لم يكن الواجب تعالى موجودا
لزم اما الدور او التسلسل واللازم بقسميه باطل فالملزوم وهو عدم الواجب مثله في
بيان البطلان فيحتاج هنا الى امرين احدهما بيان لزوم الدور والتسلسل وثانيهما بيان بطلانهما
اما بيان الامر الاول فهو ان هنا ماهيات متصفة بالوجود الخارجي بالضرورة فان
كان الواجب موجودا معها فهو المطلوب وان لم يكن يلزم اشتراكها بجملتها في الامكان
اذ لا واسطة بينهما فلا بد لها من مؤثر حينئذ بالضرورة فمؤثرها ان كان واجبا فهو

المطلوب



المطلوب فان كان ممكنا افتقر الى مؤثر آخر فمؤثره ان كان ما فرضناه اولا لزم الدور وان
كان ممكنا آخر بعده وتنقل الكلام اليه ونقول كما قلناه اولا يلزم التسلسل فقد بان لزومهما
واما بيان الثاني وهو بيان بطلانهما فنقول اما الدور فهو عبارة عن توقف الشيء على
ما يتوقف عليه كما يتوقف آ على ب وب على آ وهو باطل بالضرورة اذ يلزم منه
ان يكون الشيء الواحد موجودا ومعدوما وهو محال وذلك لانه اذا توقف
آ على ب كان الالف متوقفا على ب وعلى جميع ما يتوقف عليه ب ومن
جملة ما يتوقف عليه ب هو الالف نفسه فيلزم توقفه على نفسه والموقوف
عليه متقدم على الموقوف فيلزم تقدمه على نفسه والمتقدم على نفسه من حيث
انه متقدم يكون موجودا قبل المتأخر فيكون الف ح موجودا قبل نفسه فيكون
موجودا ومعدوما معا وهو محال واما التسلسل فهو ترتب علل ومعلولات
بحيث يكون السابق علة في لاحقه وهكذا وهو ايضا باطل لان جميع آحاد
تلك السلسلة ممكنة لاتصافها بالاحتياج لاشتراكها بجملتها في الامكان فتفتقر
الى المؤثر فمؤثرها اما نفسها او جزؤها او الخارج عنها والاقسام كلها باطلة
اما الاول فلاستحالة تأثير الشيء في نفسه والا لزم تقدمه على نفسه وهو باطل

كالتقدم واما الثاني فلانه لو كان المؤثر فيها جزئها لزم ان يكون مؤثرا في نفسه لانه من جملتها
وفي علله ايضا فيلزم تقدمه على نفسه وعلله وهو ايضا باطل واما الثالث فلو
جهين الاول انه يلزم ان يكون الخارج عنها واجبا اذ المفروض اجتماع جملة الممكنات
في تلك السلسلة فلا يكون موجودا خارجا عنها الا الواجب اولا وبالواسطة بينهما
فيلزم مطلوبنا الثاني انه لو كان المؤثر في كل واحد من واحد آحاد تلك السلسلة
امرا خارجا عنها يلزم اجتماع علتين تامتين على معلول واحد شخصي وذلك
باطل لان الفرض ان كل واحد من آحاد تلك السلسلة مؤثر في لاحقه وقد فرض
تاثير الخارج في كل واحد منها فيلزم اجتماع علتين على معلول واحد شخصي وهو محال
والا لزم استغنائه عنهما حال احتياجه اليهما فيجتمع النقيضان وهو محال فيبطل
التسلسل مطلقا فقد بان ببطلان الدور والتسلسل فيلزم المطلوب وهو وجود الواجب
تعالى الفصل الثاني في صفاته الثبوتية وهي ثمانية الاولى انه تعالى قادر مختار
لان العالم محدث لان كل جسم لا ينفك عن الحوادث اعني الحركة والسكون
وهما حادثان لاستدعائهما المسبوقية بالغير وما لا ينفك عن الحوادث فهو محدث
بالضرورة فيكون المؤثر فيه وهو الله تعالى قادرا مختارا لانه لو كان موجبا لم يتخلف





اثره عنه بالضرورة فيلزم اما قدم العالم او حدوث الله تعالى وهما باطلان اقول
لما فرغ من اثبات الذات شرع في اثبات الصفات وقدم الصفات
الثبوتية لانها وجودية والسلب عدمي والوجود اشرف والاشرف مقدم
على غيره وابتدأ بكونه قادرا لاستدعاء الصنع القدرة ولنذكر مقدمة تشتمل
على مفردات هذا البحث فنقول القادر المختار هو الذي اذا شاء ان يفعل القصور
فعل وان شاء ان يترك ترك مع قصد وارادة والموجب بخلافه والفرق
بينهما من وجوه الاول ان المختار يمكنه الترك والفعل معا بالنسبة الى شيء
واحد والموجب بخلافه الثاني ان فعل المختار مسبوق بالعلم والقصد
بخلاف الموجب الثالث ان فعل المختار يجوز تأخره عنه وفعل
الموجب لا ينفك عنه كالشمس في اشراقها والنار في احراقها والعالم كل
موجود سوى الله تعالى من الموجودات محدث والمحدث هو الذي وجوده
مسبوق بالغير او بالعدم والقديم بخلافه والجسم هو الذي يقبل القسمة المتحيز
في الجهات الثلث والحيز والمكان شيء واحد وهو الفراغ المتوهم
الذي يشغله الاجسام بالحصول فيه والحركة هي حصول الجسم في مكان بعد

مكان آخر والسكون هو حصول ثان في مكان واحد اذا تقرر هذا فنقول كلما كان العالم
محدثا كان المؤثر فيه هو الله تعالى مختارا فهنا دعويان الاولى ان العالم محدث
والثانية انه يلزم اختيار الصانع اما بيان الدعوى الاولى فلان المراد بالعالم
عند المتكلمين هو السموات والارض وما فيهما وما بينهما وذلك اما اجسام او
اعراض وكلاهما حادثان اما الاجسام فلانها لا تخلوا من الحركة والسكون
الحادثين وكل ما لا يخلوا من الحوادث فهو حادث اما انها لا تخلوا من الحركة
والسكون فلان كل جسم لا بد له من مكان ضرورة وحينئذ اما ان يكون لابثا فيه
وهو الساكن او منتقلا عنه وهو المتحرك ولا واسطة بينهما بالضرورة واما
انهما حادثان فلانهما مسبوقان بالغير ولا شيء من القديم بمسبوق بالغير فلا
شيء من الحركة والسكون بقديم فيكونان حادثين اذ لا واسطة بين
القدم والحدوث اما انهما مسبوقان فلان الحركة عبارة عن الحصول
الاول في المكان الثاني فيكون مسبوقا بالمكان الاول ضرورة والسكون عبارة
عن الحصول الثاني في المكان الاول فيكون مسبوقا بالحصول الاول بالضرورة
فاما ان كل ما لا يخلوا عن الحوادث فهو حادث فلانه لو لم يكن حادثا لكان





قديما واما ان يكون معه في القدم شيء من تلك الحوادث اللازمة له اولا
يكون فان كان الاول لزم اجتماع القدم والحدوث معا في الشيء الواحد وهو محال وان
كان الثاني يلزم بطلان ما علم ضرورة وهو امتناع انفكاك الحوادث عنه وهو محال
واما الاعراض فلانها محتاجة في وجودها الى الاجسام والمحتاج الى المحدث اولى بالحدوث
واما بيان الدعوى الثانية فهو ان المحدث لما اتصف ماهيته بالعدم تارة وبالوجود
اخرى كان ممكنا فيفتقر الى المؤثر فان كان مختارا فهو المطلوب وان كان موجبا
لم يتخلف اثره عنه فيلزم قدم اثره لكن ثبت حدوثه فيلزم حدوث مؤثره
للتلازم وكلا الامرين محال فقد بان انه لو كان الله تعالى موجبا لزم اما قدم العالم
او حدوث الله تعالى قال وقدرته تتعلق بجميع المقدورات لان العلة
المحوجة الى المؤثر هي الامكان ونسبة ذاته الى الجميع بالسوية فيكون قدرته
عامة اقول لما اثبت كونه قادرا في الجملة شرع في بيان عموم قدرته وقد
نازع فيه الحكماء حيث قالوا انه لا يصدر عنه الا الواحد والثنوية حيث زعموا
انه لا يقدر على الشر والنظام حيث اعتقد انه لا يقدر على القبيح والبلخي حيث
منع من قدرته على مثل مقدورنا والجبائيان حيث احالا قدرته على عين

مقدورنا والحق خلاف ذلك كله والدليل على ما ادعيناه انه قد انتفى المانع
بالنسبة الى ذاته وبالنسبة الى المقدور فيجب التعلق العام اما بيان الاول فهو
ان المقتضي لكونه قادرا هو ذاته ونسبتها الى الجميع متساوية لتجردها فيكون
مقتضاها ايضا متساوي النسبة وهو المطلوب واما الثاني فلان المقتضي لكون
الشيء مقدورا هو امكانه والامكان مشترك بين الكل فيكون صحة المقدورية
ايضا مشتركة وهو المطلوب واذا انتفى المانع بالنسبة الى القادر وبالنسبة
الى المقدور وجب التعلق العام وهو المطلوب واعلم انه لا يلزم من التعلق
الوقوع بل الواقع بقدرته هو البعض وان كان قادرا على الكل والاشاعرة
وافقوا في عموم التعلق وادعوا معه الوقوع وسياتي بيان ذلك ان شاء
الله تعالى قال الثانية انه تعالى عالم لانه فعل الافعال المحكمة المتقنة و
كل من فعل ذلك فهو عالم بالضرورة اقول من الصفات الثبوتية كونه
تعالى عالما والعالم هو المتبين له الاشياء بحيث تكون حاضرة عنده
غير غايبة عنه والفعل المحكم المتقن هو المشتمل على امور غريبة والمستجمع
لخواص كثيرة والدليل على كونه عالما وجهان الاول انه مختار وكل مختار عالم



اما الصغرى فقد مر بيانها واما الكبرى فلان فعل المختار تابع لقصده وارادته ويستحيل
قصد شيء من دون العلم به الثاني انه فعل الافعال المحكمة المتقنة وكل من كان
كذلك فهو عالم واما انه فعل ذلك فظاهر لمن تدبر في مخلوقاته اما السماوية فلما
يترتب على هيئة الافلاك وحركاتها من خواص الفصول وكيفية تقدير
تلك الحركات واوضاعها وهو مبين في فنه واما الارضية فلما يظهر من حكمة المر
كبات الثلث الحيوانات والنباتات والمعادن وامور الغريبة الى صلة
فيها والخواص العجيبة المشتملة عليها ولو لم يكن الا في خلق الانسان والحكمة
المودعة في الثاره وترتيب خلقته وحواسه وما يترتب عليها من
المنافع كما اشار سبحانه تعالى بقوله اولم يتفكروا في انفسهم لكفى فان
من العجايب المودعة في بنية الانسان ان كل عضو من اعضائه له قوى
اربعة جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة اما الجاذبة فلكون البدن لما كان دائما
في التحلل افتقر الى جاذبة تجذب بدل ما يتحلل منه واما الماسكة فلان الغذاء
المجذوب لزج والعضو ايضا لزج فلا بد من ماسكة له حتى يفعل فيه الهاضمة
واما الهاضمة فلانها تغير الغذاء الى ما يصلح ان يكون جزءا للمغتذي واما الدافعة

فهي التي يدفع الفضل مما فعلته الهاضمة والمهيا لعضو اخر اليه واما ان كل من فعل
افعال المحكمة فعالم فهو بديهي لمن زاول الامور وتدبرها قال وعلمه يتعلق بكل
معلوم لتساوي نسبة جميع المعلومات اليه لانه حي يصح ان يعلم بكل معلوم
فيجب له ذلك لاستحالة افتقاره الى غيره اقول البارئ تعالى عالم بكل ما يصح ان تكون
معلوما واجبا كان او ممكنا قديما او كان حادثا خلافا للحكماء حيث منعوا من علمه
بالجزئيات على وجه جزئي لتغيرها فتغير العلم الذاتي فلنا المتغير هو التعلق الاعتباري
لا العلم الذاتي والدليل على ما قلناه انه يصح ان يعلم كل معلوم فيجب له ذلك اما انه
يصح ان يعلم فلانه حي وكل حي يصح ان يعلم ونسبة هذه الصحة الى جميع ما عداه
نسبة متساوية لتساوي نسبة المعلومات اليه واما انه اذا صح له شيء وجب
له فلان صفاته نفسية ذاتية والصفة الذاتية متى صحت وجبت والا افتقر
اتصاف الذات بها الى الغير فيكون البارئ تعالى مفتقرا في علمه الى غيره وهو
محال قال الثالثة انه تعالى لانه قادر عالم فيكون حيا بالضرورة اقول
من صفات الثبوتية كونه حيا وقال الحكماء وابو الحسن البصري الحيوة عبارة
عن صحة اتصافه بالقدرة والعلم وقال الاشاعرة هي صفة زائدة على ذاته

مغايرة



قادر عالم حی است و هر که پس قدیم ازلا و متکلم صادق

مغايرة لهذه الصحة والحق الاول اذ الاصل عدم الزايد والبارئ تعالى ثبت انه قادر
عالم فيكون حيا وهو المطلوب قال الرابعة انه تعالى مريد وكاره لان تخصيص الافعال
بايجادها في وقت دون اخر لا بد له من مخصص وهو الارادة ولانه تعالى امر ونهى
وهما يستلزمان الارادة والكراهة اقول اتفق المسلمون كافة على وصفه بالارادة و
اختلفوا في معناها فقال ابو الحسن البصري هي عبارة عن علمه بما في الفعل من
المصلحة الداعية الى ايجاده وقال النجار معناها انه غير مغلوب ولا مكره فمعناها اذن
سلبي لكن هذا القايل اخذ لازم الشيء مكانه وقال البلخي هي في افعاله علمه
بها وفي افعال غيره امره بها فان اراد العلم المطلق فليس بارادة لما سياتي
وان اراد العلم المقيد بالمصلحة فهو كما قال ابو الحسن البصري واما الامر فهو مستلزم
للارادة لا نفسها وقالت الاشاعرة وجماعة من المعتزلة انها صفة زائدة مغايرة
للقدرة والعلم ومخصصة للفعل ثم اختلفوا فقالت الاشاعرة ذلك الزائد معنى
قديم وقالت المعتزلة والكرامية هو معنى حادث والكرامية قالوا هو قائم
بذاته والمعتزلة قالوا انه حادث لا في محل وسياتي بطلان الزيادة فاذا الحق ما قال ابو الحسين
والدليل على ثبوت الارادة من وجهين الاول ان تخصص الافعال بالايجاد

خيام

من باخورم هر که چه من اهل بود	میخوردن من حق ز ازل میدانست
میخوردن من بپیش خدا سهل بود	گر من نخورم علم خدا جهل بود

جواب خواجه نصیر بخیام

في وقت دون آخر وعلى وجه آخر دون آخر مع تساوي الاوقات والاحوال بالنسبة الى الفاعل والقابل لا بد من مخصص وذلك المخصص اما القدرة الذاتية فهي متساوية النسبة فليست صالحة للتخصيص لان شانها التاثير والايجاد من غير مرجح واما العلم المطلق فذلك تابع لتعيين الممكن والتقدير صدوره فليس مخصصا والالكان متبوعا وهو غير جائز لان العلم في الانتزاع تابع للتفصيل واما باقي الصفات فظاهر انها ليست صالحة للتخصيص فاذا المخصص هو علم خاص مقتضي لتعيين الممكن ووجوب صدوره وهو العلم باشتماله على مصلحة لا تحصل الا في ذلك الوقت او على ذلك الوجه وذلك هو الارادة الثاني انه تعالى امر بقوله اقيموا الصلوة ونهى بقوله لا تقربوا الزنا والامر بالشيء يستلزم ارادته ضرورة والنهي عن الشيء يستلزم كراهته ضرورة فالباري تعالى مريد وكاره وهو المطلوب وهنا فائدتان الاولى كراهته تعالى هي علمه باشتماله على المفسدة الصارفة عن ايجاده كما ان ارادته هي علمه باشتماله على المصلحة الداعية الى ايجاده الثانية ارادته ليست زائدة على ما ذكرناه والا لكانت اما معنى قديما كما قال الاشاعرة فيلزم تعدد القدماء او حادثا اما في ذاته كما قال الكرامية فيكون محلا للحوادث وهو باطل كما سبق واما في غيره فيلزم رجوع حكمه الى الغير لا اليه واما لا في محل كما يقول المعتزلة فظاهر فساده لان الاول انه يلزم منه التسلسل اذ الحادث مسبوق بالارادة



بارادة المحدث في اذن حادثة وينقل الكلام اليها ويتسلسل الثاني استحالة وجود صفة لا في محل قال السادسة انه تعالى مدرك لانه حي فيصح ان يدرك وقد ورد القرآن بثبوته فيجب اثباته اقول قد دلت الدلايل العقلية على اتصافه تعالى بالادراك وهو زايد على العلم فانا نجد تفرقة ضرورية بين علمنا بالسواد والبياض والصوت الحاصل وبين ادراكنا لها وتلك الزيادة راجعة الى تاثير الحاسة لكن قد دلت الدلايل العقلية على استحالة الحواس والالات عليه فيستحيل ذلك الزايد عليه فادراكه هو علمه والدليل على صحة اتصافه به هو ما دل على كونه عالما بكل المعلومات من كونه حيا فيصح ان يدرك وقد ورد القرآن بثبوته له فيجب اثباته فادراكه هو علمه بالمدركات وذلك هو المطلوب قال السابعة انه تعالى قديم ازلي باق ابدي لانه واجب الوجود فيستحيل العدم السابق واللاحق عليه اقول هذه صفات اربع لازمة لوجوب وجوده فالقديم والازلي ~~كلاهما~~ هو المصاحب لجميع الازمنة المحققة والمقدرة بالنسبة الى جانب الماضي والباقي هو المستمر الوجود المصاحب لجميع الازمنة محققة بالنسبة الى المستقبل والابدي لجميع الازمنة محققة كانت او مقدرة بالنسبة الى المستقبل والسرمدي يعم الجميع والدلايل على ذلك هو انه قد ثبت انه واجب الوجود فيستحيل

علیه العدم مطلقا سواء كان سابقا على تقدير ان لا يكون قديما ازليا او لاحقا على تقدير ان لا يكون باقيا ابديا واذا استحال العدم المطلق عليه ثبت قدمه وازليته وبقائه وابديته وهو المطلوب قال الثامنة انه تعالى متكلم بالاجماع والمراد بالكلام الحروف المسموعة المنتظمة ومعنى انه متكلم انه يوجد الكلام في جسم من الاجسام وتفسير الاشاعرة غير معقول اقول من جملة صفاته كونه متكلما وقد اجمع المسلمون على ذلك واختلفوا بعد ذلك في مقامات اربع الاول في الطريق الى ثبوت هذه الصفة فقالت الاشاعرة هو العقلي وقالت المعتزلة هو السمع لقوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وهو الحق لعدم الدليل العقلي وما ذكروا دليلا فليس بتام وقد اجمع الانبياء على ذلك وثبوت نبوتهم غير موقوف عليه فيجب اثباته الثاني في ماهية كلامه فزعم الاشاعرة انه معنى قديم قائم بذاته يعبر عنه بالعبارات المختلفة المتغيرة المغايرة للعلم والقدرة وليس بحرف ولا صوت ولا امر ولا نهي ولا خبر ولا استخبار وغير ذلك من اساليب الكلام قالت المعتزلة والكرامية والحنابلة هو الحروف والاصوات المركبة تركيبا مفهما والحق الاخير لوجهين الاول المتبادر الى افهام العقلاء هو ما ذكرناه ولذلك لا يصفون بالكلام من لم يتصف بذلك كالساكت والاخرس الثاني ما ذكروه غير متصور فان المتصور اما القدرة الذاتية التي يصدر عنها الحروف والاصوات وقد



قالوا هو غيرها او العلم وقد قالوا هو غيره وباقي الصفات ليست صالحة للمصدرية لما قالوه واذا لم يكن متصورا لم يصح اثباته اذ التصديق مسبوق بالتصور الثالث فيما يقوم به تلك الصفة اما الاشاعرة فلما قالوا بالمعنى قالوا انه قديم قائم بذاته تعالى واما القائلون بالحروف فقد اختلفوا فقالت الحنابلة والكرامية انه قائم بذاته فعندهم هو المتكلم بالحروف والصوت وقالت المعتزلة والامامية وهو الحق بانه قائم بغيره لا بذاته كما اوجد الكلام في الشجرة فسمعه موسى عليه السلام ومعنى انه متكلم انه فاعل الكلام لا قائم به التكلم والدليل على ذلك انه امر ممكن والله تعالى قادر على الممكنات واما ما ذكروه فممنوع وسند المنع من وجهين الاول انه لو كان المتكلم من قام به الكلام لكان الهواء الذي يقوم به الحرف والصوت متكلما وهو باطل لان اهل اللغة لا يسمون المتكلم الا من فعل الكلام ولهذا كان الصدا غير متكلم وقالوا التكلم الجني على لسان المصروع لاعتقادهم ان الكلام المسموع من المصروع فاعله الجني الثاني ان الكلام اما هو المعنى وقد بان بطلانه او الحرف والصوت ولا يجوز قيامهما بذاته والا لكان ذا حاسة لتوقف وجودهما على وجود الحاسة ضرورة فيكون الباري ذا حاسة وهو باطل الرابع في قدمه وحدوثه فقالت

صفات سلبیه

نه مرکب بود جسم نه مرئی نه محل — بی شریک است معانی تو غنی دان خالق

الاشاعرة بقدم المعنى والحنابلة بقدم الحروف وقالت المعتزلة بالحدوث وهو الحق لوجوه الاول انه لو كان قديما لزم تعدد القدماء وهو باطل لان القول بقدم غير الله تعالى كفر بالاجماع ولهذا كفرت النصارى لاثباتهم قدم الاقنوم الثاني انه مركب من الحروف والاصوات التي يعدم السابق بوجود اللاحق والقديم لا يجوز عليه العدم الثالث سبعة الاول انه ليس بمركب والمركب هو ما له جزء ونقيضه البسيط وهو ما لا جزء له ثم التركيب قد يكون خارجيا كتركيب الاجسام من الجواهر وقد يكون ذهنيا كتركيب الماهيات في الحد من الاجناس والفصول والمركب بكلا المعنيين يفتقر الى جزئه لامتناع تحققه وتعقله خارجا وذهنا بدون جزئه وجزؤه غيره لانه يسلب عنه فيقال الجزء ليس بالكل وما يسلب عنه الشيء فهو مغاير له فيكون المركب مفتقرا الى الغير فيكون ممكنا فلو كان الباري جلت عظمته مركبا لكان ممكنا وهو محال قال الثانية انه ليس بجسم ولا عرض والا لافتقر الى المكان ولامتنع انفكاكه من الحوادث فيكون حادثا وهو محال اقول الباري تعالى ليس بجسم خلافا للمجسمة والجسم هو ما له طول وعرض وعمق والعرض هو الحال في الجسم ولا وجود له بدونه والدليل

على



الثالث انه لو كان قديما لزم الكذب عليه تعالى واللازم باطل فالملزوم مثله بيان الملازمة انه اخبر بارسال نوح في الازل ولم يرسل اذ لا سابق على الازل العبث قبيح فيمتنع عليه تعالى فيكون كذبا الرابع انه يلزم منه العبث في قوله تعالى اقيموا الصلوة وآتوا الزكوة اذ لا مكلف في الازل والعبث قبيح فيمتنع عليه تعالى الخامس قوله تعالى ما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث والذكر هو القرآن لقوله انا نحن نزلنا الذكر وانه لذكر لك ولقومك فوصفه بالحدوث فلا يكون قديما قول المصنف وتفسير الاشاعرة غير معقول اشارة الى ما ذكرناه في هذه المقامات قال التاسعة انه تعالى صادق لان الكذب قبيح بالضرورة والله تعالى منزه عنه لاستحالة النقص عليه اقول من صفاته الثبوتية كونه صادقا والصدق هو الاخبار المطابق والكذب هو الاخبار الغير المطابق لانه لو لم يكن صادقا لكان كاذبا وهو باطل لان الكذب قبيح ضرورة فيلزم اتصاف الباري تعالى بالقبيح وهو باطل كما سيأتي وايضا الكذب نقص والباري منزه عن النقص قال الفصل الثالث في صفاته السلبية وهي سبعة الاول انه تعالى ليس بمركب والا لكان مفتقرا الى اجزائه والمفتقر ممكن اقول لما فرغ من صفات الثبوتية شرع في السلبية وتسمى الاول صفات الاكرام والثاني صفات الجلال وان شئت قلت ان مجموع صفاته صفات الجلال فان اثبات قدرته باعتبار سلب العجز عنه واثبات العلم سلب الجهل عنه وكذا باقي الصفات وفي التحقيق المعقول لنا من صفاته ليس الا السلوب والاضافات واما كنه ذاته وصفاته تعالى فمحجوب عن نظر العقول ولا يعلم ما هو الا هو وقد ذكر المصنف هنا سبعة

من کلام حافظ

آن تلخ وش که صوفی ام الخبائثش خواند
اشهی لنا واحلی من قبلة العذارا



على كونه ليس بجسم ولا عرض وجهان الاول انه لو كان احدهما لكان ممكنا واللازم باطل فالملزوم كذلك بيان اللازم انا نعلم بالضرورة ان كل جسم فهو مفتقر الى المكان وكل عرض فهو مفتقر الى المحل والمكان والمحل غيرهما فيفتقران الى غيرهما والمفتقر ممكن فلو كان الباري تعالى جسما او عرضا لكان ممكنا الثاني لو كان جسما لكان حادثا وهو محال وبيان الملازمة ان كل جسم فهو لا يخلو من الحوادث فهو حادث وقد مر بيانه فلو كان جسما لكان حادثا لكنه قديم فيجتمع النقيضان قال ولا يجوز ان يكون في محل والا لافتقر اليه ولا في جهة والا لافتقر اليها اقول هذان وصفان سلبيان الاول انه ليس في محل خلافا للنصارى وجمع من المتصوفة والمعقول من الحلول هو قيام موجود بموجود على سبيل التبعية فان ارادوا هذا المعنى فهو باطل والا لزم افتقار الواجب وهو محال وان ارادوا غيره فلا بد من تصوره اولا ثم يحكم عليه بالنفي والاثبات الثاني انه تعالى ليس في جهة والجهة مقصد المتحرك ومتعلق الاشارة وزعم الكرامية انه تعالى في الجهة الفوقانية لما تصوروه من الظواهر النقلية وهو باطل لانه لو كان في جهة لكان اما مع استغنائه عنها فلا يحل فيها او مع افتقاره فيكون ممكنا والظواهر النقلية

لها تاويلات وتفاصيل مذكورة في مواضعها لانه لما دلت الدلايل العقلية على امتناع
الجسمية ولوازمها عليه وجب تاويل غيرها لاستحالة العمل بها والا لاجتمع النقيضان
او الترك لهما والا ارتفع النقيضان والعمل بالنقل واطراح العقل والا لزم اطراح
النقل لاطراح اصله فيبقى الامر الرابع وهو العمل بالعقل وتاويل النقل قال
ولا يصح عليه اللذة والالم لامتناع المزاج عليه اقول اللذة والالم امران وجدانيان
فلا يفتقران الى تعريف وقد يقال فيهما اللذة ادراك الملايم من حيث هو ملايم
والالم ادراك المنافي من حيث هو مناف وهما قد يكونان حسيين وقد يكونان عقليين
فان الادراك ان كان حسيا فهما حسيان والا فعقليان ~~فان الادراك ان كان~~
اذا تقرر هذا فنقول اما الالم فهو مستحيل عليه تعالى اجماعا من العقلاء اذ لا منافي
له تعالى واما اللذة فان كانت حسية فكذلك لانها من توابع المزاج والمزاج
مستحيل عليه تعالى والا لكان جسما وان كانت عقلية فقد اثبتها الحكماء له تعالى
وصاحب الياقوت منا لان البارئ تعالى متصف بكماله اللائق به لاستحالة
النقص عليه ومع ذلك فهو مدرك لذاته وكماله فيكون اجل مدرك لاعظم
مدرك باتم ادراك ولا نعني باللذة الا ذلك واما المتكلمون فقد اطلقوا القول





بنفي اللذة اما لاعتقادهم نفي اللذة العقلية او لعدم وروده ذلك في الشرع الشريف
فان صفاته تعالى واسماءه توقيفية لا يجوز لغيره التسمية بها الا بالاذن منه لانه
وان كان ذلك جائزا في نظر العقل لكنه ليس من الادب لجواز ان يكون غير
جائز من جهة لا نعلمها قال ولا اتحاد لغيره لامتناع الاثنين ومطلقا اقول
الاتحاد يقال على معنيين مجازي وحقيقي اما المجازي فهو صيرورة الشيء شيئا
اخر بالكون والفساد اما من غير اضافة شيء اخر كما يقال صار الماء هواء وصار الهواء
ماء او باضافة شيء اخر كما يقال صار التراب طينا بانضمام الماء اليه واما الحقيقي فهو
صيرورة الشيئين الموجودين شيئا واحدا موجودا اذا تقرر هذا فاعلم ان الاول
مستحيل عليه تعالى قطعا لاستحالة الكون والفساد عليه واما الثاني فقد قال
بعض النصارى انه اتحد بالمسيح فانهم قالوا اتحدت الاقنومية البارئ تعالى
مع الناسوتية عيسى فان عنوا بذلك غير ما ذكرناه فلا بد من تصويره اولا ثم الحكم
عليه وان عنوا به ما ذكرناه فهو باطل قطعا لان الاتحاد مستحيل في نفسه
فيستحيل اثباته لغيره واما استحالته فهو ان المتحدين بعد الاتحاد ان بقيا
موجودين فلا اتحاد لانهما اثنان لا واحد وان عدما فلا اتحاد ايضا بل وجد

٧١

ثالث وان عدم احدهما وبقي الاخر فلا اتحاد ايضا لان المعدوم لا يتحد بالموجود
قال الثالث في انه تعالى ليس محلا للحوادث لامتناع انفعاله عن غيره وامتناع
النقص عليه اقول اعلم ان صفاته تعالى على قسمين احدهما بالنظر الى نفس
القدرة الذاتية والعلم الذاتي الى غير ذلك من الصفات وثانيهما بالنظر الى
تعلق تلك الصفات بمقتضياتها كتعلق القدرة بالمقدور والعلم بالمعلوم
فهو بهذا المعنى لا نزاع في كونها امورا اعتبارية اضافية متغيرة متغايرة بحسب
تغير المتعلقات وتغايرها واما باعتبار الاول فقد زعمت الكرامية انها حادثة
متجددة بحسب تجدد المتعلقات فقالوا انه لم يكن قادرا في الازل ثم صار قادرا
ولم يكن عالما ثم صار عالما والحق خلافه فان المتجدد فيما ذكروه هو التعلق الاعتباري
لا الذاتي فان عنوا ذلك فمسلم والا فلا من وجهين احدهما لو كانت صفاته
حادثة متجددة لزم انفعاله وتغيره واللازم باطل والملزوم مثله بيان الملازمة
من وجهين الاول ان صفاته ذاتية فتجددها يستلزم تغير الذات والثاني انها
الثاني ان حدوث الصفة يستلزم حدوث القابلية في المحل لها وهو يستلزم
انفعال المحل وتغيره لكن تغيره مستحيل لما تقدم وانفعاله تعالى فلا يكون صفاته حادثة





وهو المطلوب الثاني ان صفاته تعالى صفات كمال لاستحالة النقص عليه فلو كانت
حادثة متجددة لزم خلوه من الكمال والخلو من الكمال نقص تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا الرابع انه — عن ذلك
تعالى يستحيل عليه الرؤية لان كل مرئي فهو ذو جهة لانه اما مقابل او في حكم المقابل
بالضرورة فيكون جسما وهو محال والقوله تعالى لن تراني في جواب موسى بلن الناقية — النافية
اقول ذهب الحكماء والمعتزلة والصوفية الى استحالة رؤيته بالبصر لتجرده ووجوب
التجرد واكثر الامامية الى جواز رؤيته بالبصر مع المواجهة واما الاشاعرة فخالفوا العقلاء
وقالوا بجواز رؤيته وخالفوا جميع العقلاء وتحاملوا بعضهم وقال ليس مرادنا بالرؤية — تحقيق ام الحكماء لكن الاستعداد في حصول الحكم وكان الحصرية تمور ان يكسب ان يعد الحاجة الوجدانية حتى
الانطباع والخروج الشعاع بل الحالة التي تحصل من رؤية الشيء بعد العلم به وقال
بعضهم معنى الرؤية هو ان ينكشف لعباده المؤمنين في الاخرة انكشاف البدر
المرئي والحق انهم ان عنوا بذلك الكشف التام فهو مسلم فان المعارف تصير — العلم
يوم القيمة ضرورية والا فلا يتصور منه الا الرؤية وهو باطل عقلا وسمعا اما عقلا
فلانه لو كان مرئيا لكان في جهة فيكون جسما وهو باطل كما تقدم بيان الاول ان
كل مرئي اما مقابل او في حكم المقابل كالصورة في المراة وذلك ضروري وكل مقابل او — فهو
في حكم فهو في جهة فلو كان البارئ مرئيا لكان في جهة واما السمع فلقوله الاول انه

موسى فسأل الرؤية بسبب من تراءى من اهل مذهبه وهكذا نقلا عن
بعض الثقات الامامية ان موسى ... والطريق الاول الثاني قوله تعالى لا
تدركه الابصار تمدح بنفي ادراك الابصار له فيكون اثباته له نقصا الثالث انه
تعالى استعظم طلب الرؤية ورتب الذم عليه والوعيد فقال فقد سألوا
موسى اكبر من ذلك فقالوا ارنا الله جهرة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم وقال الذين لا
يرجون لقاءنا لولا انزل علينا الملائكة او نرى ربنا لقد استكبروا في انفسهم
وعتوا عتوا كبيرا قال الخامس في نفي الشريك للسمع وللتمانع المفضي لفساد
نظام الوجود ولاستلزامه التركيب لاشتراك الواجبين في كونهما واجبي
الوجود فلا بد من مائز اقول اتفق المتكلمون والحكماء على سلب الشريك عنه
تعالى لوجوه الاول الدلائل السمعية واجماع الانبياء وهو حجة هنا
لعدم توقف صدقهم على ثبوت الوحدانية الثاني دليل المتكلمين ويسمى دليل
التمانع وهو مأخوذ من قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وتقريره انه لو كان
معه شريك لزم فساد نظام الوجود وهو باطل بيان ذلك انه لو تعلقت
ارادة احدهما بايجاد جسم متحرك فلا يخلو اما ان يمكن للآخر ارادة سكونه او لا

فان

التمانع



فان امكن فلا يخلو اما ان يقع مرادهما فيلزم اجتماع المتنافيين او لا يقع مرادهما
فيلزم خلو الجسم عن الحركة والسكون او يقع مراد احدهما فقط دون الآخر
فيلزم الترجيح بلا مرجح وعجز الآخر وان لم يمكن للآخر ارادة سكونه فيلزم عجزه
اذ لا مانع الا تعلق ارادة ذلك لكن عجز الاله والترجيح بلا مرجح محال فيلزم
فساد نظام الوجود وهو محال ايضا الثالث دليل الحكماء وتقريره
انه لو كان في الوجود واجبا الوجود لزم امكانهما وبيان ذلك انهما حينئذ
يشتركان في وجوب الوجود فلا يخلو اما ان يتميزا لزم تركب كل واحد
منهما مما به المشاركة ومما به الممايزة وكل مركب ممكن فيكونان ممكنين هذا
خلف قال السادس في نفي المعاني والاحوال عنه تعالى لانه لو كان
قادرا بقدرة عالما بعلم وغير ذلك لافتقر في صفاته الى ذلك المعنى فيكون
ممكنا هذا خلف اقول ذهب الاشاعرة الى انه تعالى قادر بقدرة عالم بعلم
وحي بحياة الى غير ذلك من الصفات وهي معان قديمة زائدة على ذاته قائمة
بها وذهبت البهشمية الى اثبات ... لغيره من الذوات ... [illegible]
الوهية وذلك انه اوجب له احوالا اربعة هي القادرية والعالمية والحيية والموجودية

او لا فان لم يتميزا لم تحصل الاثنينية وان تميزا

والحال عندهم صفة لموجود لا توصف بالوجود ولا بالعدم وبطلان تلك الدعوى
ضروري لان الشيء اما موجود او معدوم اذ لا واسطة بينهما والباري تعالى قادر
باعتبار ذاته القادرية وعالم باعتبار ذاته العالمية الى غير ذلك وقالت الحكماء
والمحققون من المتكلمين انه تعالى قادر لذاته وعالم لذاته الى غير ذلك من الصفات
ويتصور منه الزيادة في قولنا ذاته عالمة وقادرة فهذه امور اعتبارية زائدة
في الذهن لا في الخارج وهو الحق لانه لو كان قادرا بقدرة او قادرية او عالما
بعلم او عالمية الى غير ذلك من الصفات لزم افتقار الواجب في صفاته الى
غيره لان تلك المعاني والاحوال مغايرة لذاته قطعا وكل مفتقر الى غيره ممكن فلو
كانت صفاته زائدة على ذاته لكان ممكنا هذا خلف قال السابع انه تعالى غني
ليس بمحتاج لان وجوب وجوده دون غيره يقتضي استغناءه عنه وافتقار
غيره اليه اقول من صفاته السلبية كونه تعالى ليس محتاجا الى غيره مطلقا
لا في ذاته ولا في صفاته وذلك لان وجوب الوجود الثابت له يقتضي استغناءه
مطلقا عن جميع ما عداه فلو كان محتاجا لزم افتقاره فيكون ممكنا تعالى الله عنه بل
الباري تعالى ... مستغن عن جميع ما عداه والكل مفتقر اليه من جهات
وجوده وذاته من ابتداء وجوده قال الفصل الرابع في العدل وفيه مباحث

الاول



الاول العقل قاض بان من الافعال ما هو حسن كرد الوديعة والاحسان الى الغير
والصدق النافع وبعضها ما هو قبيح كالظلم والكذب الضار ولهذا حكم بهما من نفى الشرائع
كالملاحدة وحكماء الهند ولانهما لو انتفيا عقلا لانتفيا سمعا لانتفاء قبح الكذب ح
من الشارع اقول لما فرغ من مباحث التوحيد شرع في مباحث العدل والمراد با
لعدل هو تنزيه ذات الباري عن فعل القبيح والاخلال بالواجب ولما توقف ذلك
على معرفة الحسن والقبح العقليين قدم البحث فيه واعلم ان الفعل المتصور
التصور وهو ما امكن ان يكون له وصف زائد على حدوثه او لا والثاني كحركة الساهي
والنائم والاول اما ان ينفر العقل من ذلك الزائد او لا والاول هو القبيح والثاني
هو الذي لا ينفر العقل منه اما ان يتساوى فعله وتركه وهو المباح او لا وح
فان ترجح تركه فاما مع المنع من النقيض فهو الحرام او لا فهو المكروه وان ترجح
فعله فاما مع المنع من تركه وهو الواجب او مع جواز تركه وهو المندوب
اذا تقرر هذا فاعلم ان الحسن والقبح يقالان على ثلاثة معان الاول كون الشيء
صفة كمال كقولنا العلم حسن او صفة نقص كقولنا الجهل قبيح الثاني كون
الشيء ملائما للطبع كالمستلذات او منافرا له كالآلام الثالث كون حسن

ما يستحق على فعله المدح عاجلا والثواب آجلا والقبيح ما يستحق على فعله الذم عاجلا والعقاب آجلا والاختلاف بكون هذا عقليين باعتبار الاولين واما بالاعتبار الثالث فالمتكلمون فيه فقالت الاشاعرة ليس في العقل ما يدل على ذلك الحسن والقبح عند العقل بل الشرع فما حسنه فهو الحسن وما قبحه فهو القبيح وقالت المعتزلة والامامية في العقل ما يدل على ذلك فالحسن حسن في نفسه والقبيح قبيح في نفسه سواء حكم الشارع بذلك اولا واحتجوا على ذلك بوجوه الاول انا نعلم ضرورة حسن بعض الافعال كالصدق النافع والانصاف والاحسان ورد الوديعة والتقي والكفي والامثال وذلك من غير حاجة الى الشرع وقبح بعض الافعال كالكذب الضار والظلم والاساءة وغير المستحقة وامثال ذلك من غير نظر الى شيء فيه ولذلك كان هذا الحكم مركوزا في جبلة الانسان فانا اذا قلنا لشخص ان صدقت فلك دينار وان كذبت فلك دينار واستوى الامران بالنسبة اليه فانه يجد عقله يميل الى الصدق والثاني لو كان مدرك الحسن والقبح هو الشرع لا غير لزم ان لا يحقق شيء منهما واللازم باطل فالملزوم مثله اما بيان اللزوم فلامتناع تحقق المشروط بدون





شرطه ضرورة واما بيان بطلان اللازم فلان من لا يعتقد الشرع ولا يحكم به كالملاحدة وحكماء الهند يعتقدون حسن بعض الافعال وقبح البعض من غير توقف في ذلك فلو كان انما يعلم الشرع لما حكم به هؤلاء الثالث انه لو انتفى الحسن والقبح العقليان لانتفى الحسن والقبح الشرعيان واللازم باطل اتفاقا فكذا الملزوم وبيان الملازمة بانتفاء قبح الكذب من الشارع اذ العقل لم يحكم بقبحه وهو من القبيح كذب نفسه واذا انتفى قبح الكذب منه انتفى الوثوق بحسن ما يخبر بحسنه وقبح ما يخبر بقبحه الثاني انا فاعلون بالاختيار والضرورة قاضية بذلك بالفرق الضروري بين سقوطنا الانسان ومن سطح ونزوله منه على الدرج والا امتنع تكليفنا بشيء فلا عصيان والقبيح ان يخلق الفعل فينا ثم يعذبنا عليه والسمع اقول ذهب ابو الحسن الاشعري ومن تابعه الى ان الافعال كلها واقعة بقدرة الله تعالى وانه لا فعل للعبد اصلا وقال بعض الاشعرية ان ذات الفعل من الله والعبد له الكسب وفسر الكسب بان كون الفعل طاعة ومعصية وقال بعضهم اذا صمم العزم خلق الله تعالى الفعل عقيبه وقالت المعتزلة والزيدية والامامية ان الافعال الصادرة من العبد وصفاتها والكيف

الذي ذكروه كلها واقعة بقدرة العبد واختياره انه ليس بمجبور على فعله بل له ان يفعل وله ان لا يفعل وهو الحق لوجوه الاول انا نفرق ضرورة بين صدور الفعل منا تابعا للقصد والداعي كالنزول من السطح على الدرج وبين صدوره الفعل لا كذلك كالسقوط منه اما مع القاسر او مع الغفلة فانا نقدر على الترك في الاول دون الثاني ولو كانت الافعال ليست منا لكانت على وتيرة واحدة من غير فرق لكن الفرق حاصل منا وهو المطلوب الثاني لو لم يكن العبد موجدا لافعاله لامتنع تكليفه واللازم التكليف بالاتفاق ولما فقد ذلك لانه لا قادر على ما كلف به فلو كلف كان تكليفا بالا يطاق وهو باطل بالاتفاق واذا لم يكن مكلفا لم يكن عاصيا بالمخالفة لكنه عاص بالاجماع الثالث انه لو لم يكن العبد قادرا موجدا لفعله لكان الله تعالى اظلم الظالمين بيان ذلك ان الفعل قبيح اذا كان صادرا من الله تعالى استحال معاقبة العبد على ما لم يفعله لكنه يعاقب فيكون ظالما تعالى الله عنه الرابع الكتاب العزيز الذي هو فرقان بين الحق والباطل مشحون باضافة الفعل الى العبد وانه واقع بمشيته كقوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ان يتبعون الا الظن ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ومن يعمل سوءا يجز به كل امرئ

غيره





بما كسب رهين جزاء بما كنتم تعملون الى غير ذلك وكذلك آيات الوعد والوعيد والذم والمدح وهي اكثر من ان تحصى الثالث في استحالة القبيح عليه تعالى لان له صارفا عنه وهو علمه بالقبح ولا داعي له اليه لانه اما داعي الحاجة الممتنعة عليه او الحكمة وهو منتف هنا ولانه لو جاز صدوره منه لامتنع اثبات النبوات اقول يستحيل ان يكون الباري تعالى فاعلا للقبيح وهو مذهب المعتزلة وعند الاشاعرة هو فاعل الكل حسنا كان او قبيحا والدليل على ما قلناه وجهان الاول ان الصارف عنه موجود والداعي اليه معدوم وكل ما كان كذلك امتنع الفعل ضرورة اما وجود الصارف فهو العلم بالقبح والله تعالى عالم به واما عدم الداعي فلانه اما داعي الحاجة وهي عليه محال لانه غني محتاج واما داعي الحكمة الموجودة فيه وهو ايضا محال لان القبيح لا حكمة فيه الثاني انه لو جاز عليه القبيح امتنع اثبات النبوات واللازم باطل اجماعا فالملزوم مثله بيان الملازمة انه لو جاز القبيح منه لصدق الكاذب ومع ذلك لا يمكن الجزم بصحة النبوة وهو ظاهر قال فيستحيل عليه ارادة القبيح لانها قبيحة اقول ذهبت الاشاعرة الى انه تعالى مريد لجميع الكائنات حسنة كانت او قبيحة خيرا كان او شرا ايمانا او كفرا لانه موجد الكل فهو مريد له وذهبت المعتزلة الى استحالة

اراده القبيح والتكليف هو الحق لان اراده القبيح ايضا قبيحة لانهم جوزوا ان يعفو
كا يستون فعل القبيح كلفه مريده والامر به خلاف المعتف رحمه الله بعد السببية
ابن حزم من امتناع فعل القبيح امتناع ارادته قال الرابع انه تعالى يفعل لغرض
لدلالة القران عليه ولاستلزام نفيه العبث وهو قبيح عقلا اقول ذهبت الاشاعرة
الى انه تعالى لا يفعل لغرض والا لكان ناقصا مستكملا بذلك الغرض وقالت
المعتزلة ان افعاله تعالى معللة بالاغراض والا لكان عابثا تعالى الله عنه وهو مذهب
اصحابنا الامامية وهو الحق لوجهين النقلي والعقلي اما النقلي فلدلالة القران عليه
ظاهرة كقوله تعالى افحسبتم انما خلقناكم عبثا وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
وما خلقنا السموات والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا واما
العقلي فهو انه لولا ذلك لزم كونه عابثا واللازم باطل فالملزوم مثله اما
بيان اللزوم فظاهر واما بطلان اللازم فلان العبث قبيح والقبيح لا يفعله الحكيم
واما قولهم لو كان فاعلا لغرض لكان مستكملا بذلك الغرض فانه يلزم الا
ستكمال لو كان الغرض عائدا اليه لكنه ليس كذلك بل هو
عائد الى منفعة العبد او لاقتضاء نظام الوجود وكذلك الغرض وذلك
لا يلزم منه الاستكمال قال وليس الغرض الاضرار لقبحه بل النفع اقول لما

بمن



ثبت ان فعله تعالى معلل بالغرض وان الغرض عائد الى غيره فليس الغرض هو
الاضرار وذلك الغيران ذلك قبيح عند العقلاء لكن تقدم الى غيره وطعاما مسموما
يريد به قتله واذا لم يكن الغرض الاضرار تعين ان يكون النفع وهو المطلوب
قال فلا بد من التكليف وهو بعث من يجب طاعته على ما فيه مشقة على
جهة الابتداء بشرط الاعلام اقول اي ثبت ان الغرض من فعله تعالى نفع العبد
ولا نفع حقيقي الا الثواب لانه ما عداه اما دفع ضرر او جلب نفع غير مستقر
ولا يحسن ان يكون ذلك غرضا لخلق العبد ثم الثواب يقبح الابتداء
به كما يأتي فاقتضت الحكمة توسط التكليف والتكليف لغة
ماخوذ من الكلفة وهي المشقة واصطلاحا ما ذكره المصنف وقوله فالبعث
على الشيء هو الحمل عليه ومن يجب طاعته هو الله تعالى فلذلك قال على جهة
الابتداء لان وجوب طاعة غير الله كالنبي والامام والسيد والمنعم تابع
ومتفرع على طاعة الله سبحانه وتعالى وقوله على ما فيه مشقة احتراز
عما لا مشقة فيه كالبعث على النكاح المستلذ وكل المستلذ من الاطعمة
وقوله بشرط الاعلام اي بشرط اعلام المكلف بما كلف به وهو
من شرائط حسن التكليف وشرائطه حسنه نكتفي الا وما عائدة

ال التكليف نفسه وهي اربع الاول انتفاء المفسدة فيه لانها قبيح والثاني تقدمه
على وقت الفعل والثالث امكان متعلقه لان تكليف ما لا يطاق قبيح
الرابع ثبوت صفة زائدة على حسنه اذ التكليف بالمباح العاري عائدة الى
المكلف وهو فاعل التكليف وهي اربع الاول علمه بصفات الفعل
من كونه حسنا او قبيحا والثاني علمه بقدر ما يستحقه كل واحد من المكلفين
من الثواب والعقاب الثالث قدرته على ايصال الحق الى المستحق
الرابع كونه غير فاعل للقبيح الثالثة عائدة الى المكلف وهو متعلق التكليف
وهي ثلاثة الاول قدرته على الفعل لاستحالة التكليف بالمحال كتكليف
الاعمى بنقط المصاحف والزمن بالطيران الثاني علمه بما كلف به او
امكان علمه به فان جهل المتمكن من العلم غير معذور الثالث امكان
الة الفعل ثم متعلق التكليف اما علم او ظن او عمل اما العلم فاما عقلي كا
لعلم بالله وصفاته وعدله والنبوة والامامة او سمعي كالشرعيات
واما الظن كما في جهة القبلة واما العمل فكما في العبادات قال والا
لكان مغريا بالقبيح حيث خلق الشهوات والميل الى القبيح والتنفر
عن الحسن فلا بد من زاجر هو التكليف اقول هذا اشارة الى وجوب

التكليف



التكليف في الحكمة وهو مذهب المعتزلة وهو الحق خلافا للاشعرية فانهم لم يوجبوا
على الله تعالى شيئا لا التكليف ولا غيره والدليل على ما قلناه انه لولا ذلك لكان الله تعالى
فاعلا للقبيح وبيان ذلك انه خلق في العبد الشهوات والميل الى القبائح والنفرة
والتنافي عن الحسن فلو لم يقرره عنده ويكلفه بوجوب الواجب وقبح القبيح
وبعده وبتوعده لكان مغريا له بالقبيح والاغراء بالقبيح قبيح قال والعلم غير كاف
لاستسهال الذم في قضاء الوطر اقول هذا جواب عن سؤال مقدر تقرير
السؤال انه لم لا يكون العلم باستحقاق المدح على الحسن والعقاب على القبيح
لا حاجة الى التكليف لحصول الغرض بدونه اجاب المصنف بان العلم غير
كاف لان كثيرا ما يستسهل الذم على القبيح مع قضاء الوطر منه فانه مع حصول
الذم الحسية التي هي في الاكثر يكون فاجرة لصدوا بما فيه قال
وجه حسنه التعريض للثواب اعني النفع المستحق المقارن للتعظيم
والاجلال الذي يستحيل الابتداء به اقول هذا ايضا جواب عن سؤال
مقدر تقرير السؤال ان جهة حسن التكليف اما حصول العقاب وهو
باطل قطعا او حصول الثواب وهو ايضا باطل لوجهين الاول ان الكافر
الذي يموت على كفره مكلف مع عدم حصول الثواب له الثاني ان

الثواب مقدور له ابتداء فلا فائدة في توسط التكليف اجيب عنه بان الجهة
حسنة هو التعريض للثواب لا لحصول الثواب والتعريض عام بالنسبة الى
المؤمن والكافر وكون الثواب مقدورا لله ابتداء مسلم لكن يستحيل الابتداء
به من غير توسط التكليف لانه مشتمل على التعظيم وتعظيم من لا يستحق التعظيم
قبيح عقلا وقول المصنف في تعريف الثواب النفع المستحق فالنفع يشمل
الثواب والتفضل والعوض فبقيد المستحق خرج التفضل وبقيد مقارنا
للتعظيم خرج العوض قال الماتن في انه تعالى يجب عليه اللطف
وهو ما يقرب العبد الى الطاعة ويبعده عن المعصية ولا حظ له في التمكين
ولا يبلغ الالجاء لتوقف غرض المكلف عليه فان المريد لفعل من غيره اذا
علم انه لا يفعله الا بفعل يفعله المريد من غير مشقة لو لم يفعله لكان ناقضا
لغرضه وهو قبيح عقلا اقول ما يتوقف عليه ايقاع الطاعة وارتفاع المعصية
تارة يكون المتوقف عليه لازما وبدونه لا يقع الفعل وذلك كالقدرة والالة
وتارة لا يكون كذلك بل يكون المكلف معه اي المتوقف عليه اقرب
واقرب الى فعل الطاعة وارتفاع المعصية وذلك هو اللطف فقوله
ولا حظ له في التمكين اشارة الى القسم الاول كالقدرة فانها ليست

لطف



لطفا في اصطلاحهم بل هي شرط التكليف لكونه مؤثرا وقوله ولا يبلغ الالجاء لانه لو بلغ الالجاء لكان
منافيا للتكليف اذا تقرر هذا فاعلم ان اللطف تارة يكون من فعله
تعالى فيجب عليه وتارة يكون من فعل المكلف فيجب عليه تعالى اشعاره به
وايجابه عليه وتارة يكون من فعل غيرهما فيشترط في التكليف العلم بالاتيان
واما وجوب اللطف فلكونه من فعل المكلف والغير واثابته عليه واما فلكونه
لوجوب ذلك كله على الله تعالى لانه لو لم يكن كذلك لكان ناقضا لغرضه والنقض
قبيح عقلا وبيان ذلك ان المريد من غيره فعلا من الافعال
ويعلم المريد ان المراد منه لا يفعل فعل المطلوب الا مع فعل يفعله المريد
مع المراد منه من نوع ملاطفة او مكاتبة او ارسال اليه او التسعي اليه وامثال
ذلك من غير مشقة عليه وذلك فلو لم يفعل ذلك مع تصميم قصده
وارادته لعده العقلاء ناقضا لغرضه وذموه على ذلك وكذا الفعل
في حق الباري تعالى مع ارادته ايقاع الطاعة وارتفاع المعصية لو لم
يفعل ما يتوقفان عليه لكان ناقضا لغرضه ونقض الغرض قبيح تعالى
الله عنه قال الماتن في انه تعالى يجب عليه عوض الالام الصادرة
عنه ومعنى العوض النفع المستحق الخالي من التعظيم والاجلال والا لكان

تعالى ظالما تعالى الله عنه اقول يجب عليه تعالى عوض الالام والا لكان ظالما لان الالم الصادر من الحيوان
اما ان اعلم فيه وجه من وجوه القبح وذلك لصدوره عنا خاصة او لا يعلم فيه ذلك فيكون
حسنا وقد ذكر لحسن الالم وجوه الاول كونه مستحقا الثاني كونه مشتملا على النفع
الزايد عليه الثالث انه مشتملا على دفع ضرر زايد عليه الرابع كونه جاريا
به العادة الخامس كونه مشتملا على دفع [illegible] وذلك الحسن قد يكون صادرا عنه
تعالى وقد يكون صادرا عنا فاما ما كان صادرا عنه تعالى على وجه النفع فيجب على الله
ايصال العوض عنه والا لكان ظالما تعالى الله عن ذلك ويجب ان يكون زايدا على
حد الرضا عند كل عاقل لانه يقبح في الشاهد ايلام شخص لتعويض عوض المه من غير زيادة
لا يشتمل على العقبة [illegible] مشتملا على اللطف للمتألم
او لغيره ليخرج عن العبث واما ما كان صادرا عنا فما فيه وجه من وجوه القبح يجب
عليه الانتصاف للمظلوم من المؤلم لعدله ولا يضيع عليه يكون العوض
مناسبا بالالام والا لكان ظالما [illegible] الاولى العوض هو النفع المستحق
الخالي عن التعظيم والاجلال فبقيد المستحق خرج التفضل وبقيد الخالي عن التعظيم
خرج الثواب الثانية لا يجب دوام العوض لانه يحسن في الشاهد ركوب
الاهوال الخطيرة ومكابدة المشاق العظيمة لنفع منقطع قليل الثالثة

العوض



العوض لا يجب حصوله في الدنيا لجواز ان يعلم الله تعالى المصلحة في تاخيره بل
قد يكون حاصلا في الدنيا وقد لا يكون الرابعة الذي يصل اليه عوض المه في الاخرة
اما ان يكون من اهل الثواب او من اهل العقاب فان كان من اهل
فيكفيه ايصال الاعواض اليه بان يفرقها الله تعالى على الاوقات او يتفضل
عليه بمثلها وان كان من اهل العقاب اسقط بها جزءا من عقابه
بحيث لا يظهر له التخفيف بان يفرقه على الاوقات الخامسة الالام
الصادرة عنا بامره تعالى او باباحته والصادرة عن غير العاقل كالعجماوات وكذا
ما يصدر منه تعالى من تفويت المنفعة لمصلحة الغير وانزال الغموم
الحاصلة من غير فعل العبد عوض ذلك كله على الله تعالى لعدله وكرمه
قال الماتن الفصل السادس في النبوة النبي صلى الله عليه وآله هو الانسان المخبر عن
الله تعالى بغير واسطة احد من البشر اقول لما فرغ من مباحث العدل
اردف ذلك بمباحث النبوة لتفرعها عليه وعرف النبي بانه الانسان
المخبر عن الله تعالى بغير واسطة بشر فبقيد الانسان يخرج الملك وبقيد
المخبر عن الله تعالى يخرج المخبر عن غيره وبقيد عدم واسطة احد من البشر
يخرج الامام والعالم لانهما مخبران عن الله تعالى بواسطة النبي اذا تقرر هذا

في اثبات النبوة مع حسنها خلافا للبراهمة واجبة في الحكمة خلافا للاشاعرة والما
تريدية وذلك بيانه انما تكون الحكمة من ايجاد الخلق هو انتفاعهم بالعبادة اليه كان
اصلاحهم في امور معاشهم ومعادهم وفي امر معاشهم واجب في الحكمة وذلك
اما في احوال معاشهم فلانه لما كانت القدرة والداعية في حفظ النوع الا
نساني الى الاجتماع الذي يحصل معه معاونة كل واحد لصاحبه فيما يحتاج اليه استلزم
ذلك الاجتماع التنازع وتنازعهما يحصل من محبة كل واحد لنفسه وارادة المنفعة
لها دون غيره بحيث يفضي ذلك الى فساد النوع واضمحلاله فاقتضت
الحكمة وجود عدل يفرض شرعا يجري بين افراد النوع بحيث ينقاد كل احد
لامره وينتهي بنهيه ثم لو فوض ذلك الشرع اليهم لحصل ما كان اولا
او لكثرة واحد آرائهم فيقتضي عقله وحده يريد طبيعته فلا بد من شارع يحث بآيات
ودلالات تدل على صدقه كي لا يتبع ذلك الشرع ومتبعه ... يعتقد فيه
المطيع ومتوعد العاصي ليكون ذلك ادعى الى التعبد بهم لامره ونهيه
واما في احوال معادهم فهو انه لما كانت السعادة الاخروية لا تحصل الا
بكمال النفس بالمعارف الحقيقية والاعمال الصالحة وكان التعلق بالامور
الدنيوية والنظر العقلي الملابس البدنية مانع عن ادراك ذلك على وجه

الاتم



الاتم والنهج الاصوب او يحصل ادراكه لكن مع غاية التعب ومعارضة الوهم
فلا بد من وجود شخص لم يحصل له ذلك التعلق المانع بحيث
يقرر لهم الدلائل ويوضحها ويزيل الشبهات ويدفعها ويعضدها بالشرعيات
اليه عقولهم ويبين لهم ما لم يهتدوا اليه ويذكرهم معبودهم وخالقهم ويقرر لهم
العبادة والاعمال الصالحة ما هي وكيف هي على وجه يوجب لهم الزلفى
عنده ويكررها عليهم ليستحفظ التذكير بالتكرير كيلا يستولي عليهم السهو
والنسيان اللذان هما كالطبيعة الثانية للانسان وذلك الشخص
المفتقر اليه في احوال المعاش والمعاد هو النبي فالنبي واجب في الحكمة
وهو المطلوب قال وفيه مباحث الاول في نبوة نبينا محمد بن عبد الله بن
عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف رسول الله لانه ظهر على
يده المعجزة كالقرآن وانشقاق القمر ونبوع الماء من بين اصابعه
واشباع الخلق الكثير من الطعام القليل وتسبيح الحصى في كفه وهي
اكثر من ان تحصى وادعى النبوة فيكون صادقا والا لزم اغراء المكلفين
بالقبيح فيكون محالا اقول لما كانت المصالح تختلف بحسب اختلاف
الازمان والاشخاص كالمريض الذي يختلف احواله في كيفية المعالجة

واستعمال الادوية بحسب اختلاف مزاجه وتزايد المرض بحيث
يعالج في وقت بالشيء معالجة في وقت اخر كانت النبوة والشرايع
مختلفين بحسب اختلاف مصالح الخلق في ازمانهم واشخاصهم ولذلك
جهات في نسخ الشرايع بعضها ببعض الى ان انتهت النبوة والشرايع
الى نبينا محمد الذي اقتضت الحكمة كون نبوته وشريعته ناسخين لما
تقدمها وباقيين ببقاء التكليف والدليل على صحة نبوته هو انه ادعى النبوة
واظهر المعجزة على يده وكل من كان كذلك كان نبيا حقا فيحتاج الى بيان امور
ثلثة الاول انه ادعى النبوة الثاني انه ظهر المعجزة على يده الثالث ان
كل من كان كذلك كان نبيا حقا اما الاول فهو ثابت اجماعا من الناس
بحيث لم ينكره احد واما الثاني فلان المعجزة هو الخارق للعادة [illegible]
المطابق للدعوى المتعذر على الخلق الاتيان بمثله انما اعتبار خرق العادة
لانه لو كان معتادا كطلوع الشمس من مشرقها واما مطابقة الدعوى فلانه
لا يدل على صدق مدعيه لو خالف كما في قضية مسيلمة الكذاب لا يدل
على الصدق واما التعذر على الخلق الاتيان بمثله فلانه لو كان كذلك الوقوع
لما دل ايضا على النبوة ولا شك ايضا في ظهور المعجزات على يد

مسلمين نسخه

مسيلمة

نبينا



نبينا محمد صلى الله عليه وآله وذلك معلوم بالتواتر فتعين المعجزة فمنها ذلك
القرآن الكريم الذي تحدى به العرب وطلب منهم الاتيان بمثله على اقدار
على ذلك وعجزت عنه مصاقع الخطباء من العرب العرباء حتى دعاهم عجزهم الى
محاربته ومخالفته الذي حصل بفنائه ذهاب نفوسهم واموالهم وسبي
ذراريهم ونسائهم مع انهم كانوا اقدر على ذلك لتمكنهم من مفردات
الالفاظ وتركيبها مع انهم اهل الفصاحة والبلاغة والخطب والرسائل
والاجوبة فعدولهم عن ذلك الى المحاربة دليل على عجزهم اذ العاقل لا
يختار الاصعب مع امكان الاسهل الا لعجزه عنه ومن ذلك انشقاق
القمر ونبوع الماء من بين اصابعه واشباع الخلق الكثير من الطعام ا
ليسير وتسبيح الحصى في كفه وكلام الذراع المسمومة ونطق الذئب وكلام
الحيوانات الصامتة والاخبار بالغيبيات واستجابة دعائه وغير ذلك
مما لا يحصى كثرة وذلك معلوم في كتب المعجزات والتواريخ بل حفظ
منه ما ينيف على الالف الذي اعظمها واشرفها الكتاب العزيز الذي
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لانا نقطع بانه معجز الا
يتحقق بكثرة التكرر اليه ولا يخفى الحكمات الايه واما الثالث فلانه لو لم يكن

صادق في دعوى النبوة لكان كاذبا وهو محال او نقول ان الكلام في صغائر المكلفين لا منع
الكاذب ... لا يفعل الكبيرة ... العصمة
في الفعل الدقة ... بحيث لا يكون له داع الى ترك الطاعة وارتكاب
المعصية مع قدرته على ذلك ... لم يحصل الوثوق بقوله فتنتفي
فائدة البعثة وهو محال اقول ... المعصوم ... في الالطاف
المقربة ويحصل ... على ذلك ... بحيث لا يختار ... بتعمد
... مع قدرته على ذلك
... ان المعصوم ... الا ...
... ان الناس قد اختلفوا في عصمة الانبياء عليهم السلام
... عليهم الذنوب ... كل ذنب كفرا ... على الكبائر
ومنهم من ... الكبائر ... والصغائر
... والصغائر سهوا ... العصمة مطلقا عن كل معصية عمدا
وسهوا وهو الحق لوجهين الاول ما اشار اليه المصنف وتقريره انه لو لم يكن الانبياء
معصومين لانتفت فائدة البعثة واللازم باطل ... لانه اذا
جازت المعصية عليهم لم يحصل الوثوق ... الكذب عليهم اذا لم يحصل





الوثوق بقولهم لم يحصل الانقياد لهم ... فائدة البعثة وهو باطل الثاني
انه لو صدر عنهم الذنب لوجب ... على المعاصي محال لا يخفى
فيكون صدور الذنب عنهم محال وهو المطلوب قال الشارح ...
من اول عمره الى آخره لعدم انقياد القلوب الى طاعة من ظهر منه في سالف
عمره انواع المعاصي من الصغائر والكبائر وعدم تنفر النفس ثم القائلون
بعصمتهم اختلفوا فذهب بعضهم الى اختصاص ذلك بما بعد الوحي واما قبله فمنعوا من
الكفر والاصرار على الذنب قال ... بوجوب العصمة مطلقا قبل الوحي
وبعده الى آخر العمر والدليل ما ذكره المصنف ... وما ورد في الكتاب
العزيز والاخبار ... صدور الذنب عنهم محمول على ترك الاولى جمعا بين ما
دل العقل عليه وبين صحة النقل مع ان ... ذلك قد ذكر له وجوه ...
... وذلك ... تنزيه الانبياء ... الشيخ المفيد ...
الهدى الموسوي رحمه الله وغيره من الكتب ... فوت الاطالة لذكر شيء
من ذلك قال ويجب ان يكون افضل من ... لا يقبح تقديم المفضول
على الفاضل عقلا وسمعا قال الله تعالى افمن يهدي الى الحق احق ان يتبع امن
لا يهدي الا ان يهدى فما لكم كيف تحكمون اقول ويجب اتصاف النبي بمجموع

كمالات والفضائل ويجب ان يكون افضل الكل ... اهل
زمانه لانه يقبح من الحكيم الخبير ان يقدم المفضول المحتاج الى التكميل على الفاضل
الكامل عقلا وسمعا ... في قوله ...
... من الفقه ... في المنطق ... على
... وقد ... من ...
واما سمعا فلما اشار اليه سبحانه وتعالى في الآية المذكورة وغيرها
الثالث يجب ان يكون النبي منزها عن دناءة الآباء وعهر الامهات ...
الرذائل الخلقية والعيوب الخلقية ...
القلوب والمطلوب خلافه ... الصفات ...
... انقياد القلوب عليه ويجب ان يكون متصفا بصفات ...
من كمال العقل والذكاء والفطنة وعدم السهو وقوة الرأي والشجاعة والنجدة
والعفة والسخاء ... والكرم ... والجود والايثار والغيرة والرأفة والرحمة وا
التواضع واللين وغير ذلك وان يكون منزها عما يوجب التنفر عنه وذلك
اما بالنسبة الى ... دناءة الآباء وعهر الامهات واما بالنسبة اليه
فاما في ... في الاكل على الطريق ومجالسة الاراذل وان لا يكون ...





... وغير ذلك ... في اخلاقه ...
البخل والحسد والفظاظة والغلظة والبخل والجبن والجنون والحرص على
الدنيا والاقبال عليها ... وغير ذلك
من ... والجذام والبرص ... والابنة والا
فان ذلك ... من النقص الموجب لسقوط محله من القلوب
قال المبحث ... في الامامة وفيه مباحث الاول الامامة رياسة عامة في
امور الدين والدنيا لشخص من الاشخاص وهي واجبة عقلا لان الامامة
لطف فانا نعلم قطعا ان الناس اذا كان لهم رئيس مرشد مطاع ينتصف
للمظلوم من الظالم ويردع الظالم عن ظلمه كانوا الى الصلاح اقرب ومن الفساد
ابعد وقد تقدم ان اللطف واجب على الله تعالى اقول هذا المبحث وهو
بحث الامامة من توابع النبوة وفروعها والامامة رياسة عامة في
امور الدين والدنيا لشخص من الاشخاص فالرياسة جنس قريب والجنس
البعيد هو النسبة وكونها عامة فصل ... القضاة والنواب
وفي امور الدين والدنيا بيان لمتعلقها فانها كما تكون في امور الدين كذا في
الدنيا وكونها لشخص ... فيه اشارة الى امرين احدهما ان مستحقها

يكون منصوباً معهوداً من الله تعالى ونبيه لا من يستخفّ الخلق وثانيهما انه لا يجوز ان
يكون مستحقاً اكثر من واحد في عصر واحد وزاد بعض الفضلاء في التعريف
بحق الاصالة فقال في تعريف الامامة رياسة عامة في الدين والدنيا لشخص
انساني بحق الاصالة واحترز بهذا عن نائب يفوض اليه الامام عموم الولاية
فان رياسته عامة لكن ليست بالاصالة والحق ان ذلك يخرج بقيد العموم
فان النائب المذكور لا رياسة له على امامه فلا يكون رياسته عامة ومع
ذلك فالتعريف منطبق على النبوة فحينئذ يزاد فيه بحق النيابة عن نبي او بواسطة
بشر اذا عرفت هذا فاعلم ان الناس اختلفوا في الامامة هل هي واجبة
ام لا فقالت الخوارج انها ليست واجبة مطلقاً وقالت الاشاعرة و
المعتزلة بوجوبها على الخلق ثم اختلفوا فقالت الاشاعرة بذلك سمعاً
وقالت المعتزلة عقلاً وقال اصحابنا الامامية هي واجبة عقلاً على الله تعالى وهو
الحق والدليل على حقيته هو ان الامامة لطف وكل لطف واجب على الله تعالى
فالامامة واجبة اما الصغرى فهو ان اللطف كما عرفت هو ما يقرب الى الطاعة
ويبعد عن المعصية وهذا المعنى حاصل في الامامة وبيان ذلك ان من عرف
عوائد العقلاء وجرّب قواعد السياسة علم ضرورة ان الناس اذا كان

ثم



لهم رئيس مرشد مطاع فيما بينهم يردع الظالم عن ظلمه والباغي عن بغيه و
ينتصف المظلوم من الظالم ومع ذلك يحملهم على القواعد العقلية والوظائف
الدينية ويردعهم عن المفاسد الموجبة لاختلال نظام امور معاشهم وعن
القبائح الموجبة للوبال في معادهم بحيث يخاف كل من التعدي مواخذته
على ذلك كانوا مع ذلك الى الصلاح اقرب ومن الفساد ابعد وهذا
معنى اللطف الا ذلك فيكون الامامة لطفاً وهو المطلوب واما
ان كل ما دل على وجوب النبوة فهو دال على وجوب الامامة اذ الامامة خلافة
عن النبوة قائمة مقامها الا في تلقي الوحي الالهي بلا واسطة وكما ان تلك
واجبة على الله في الحكمة فكذا هذه واما الذين قالوا بوجوبها على الخلق
فقالوا يجب عليهم نصب الرئيس لدفع الضرر عن انفسهم ودفع الضرر
واجب قلنا لا نزاع في كونها دافعة للضرر وكونها واجبة انما النزاع
في تفويض ذلك الى الخلق لما في ذلك من الاختلاف الواقع في تعيين
الائمة فيؤدي الى الضرر المطلوب زواله وايضاً اشتراط العصمة و
وجوب النص يرفع ذلك كما قال الثاني يجب ان يكون معصوماً
والا تسلسل لان الحاجة الداعية الى الامام هي ردع الظالم عن ظلمه والانتصاف

للمظلوم منه ولو جاز ان يكون غير معصوم لافتقر الى امام آخر وتسلسل ولانه
لو فعل المعصية فان وجب الانكار عليه سقط محله من القلوب وانتفت
فائدة نصبه وان لم يجب سقط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو محال ولانه
حافظ للشرع فلا بد من عصمته ليأمن من الزيادة والنقصان ولقوله تعالى لا ينال
عهدي الظالمين اقول لما ثبت وجوب الامامة شرع الان ببيان التي
هي شرط في صحة الامامة فمنها العصمة وقد مضى معناها واختلف في اشتراطها في الامام
فاشتراطها اصحابنا الاثنا عشرية والاسماعيلية خلافاً لباقي الفرق واستدل
المصنف على مذهب اصحابنا بوجوه الاول انه لو لم يكن الامام معصوماً لزم عدم
تناهي الائمة واللازم باطل فالملزوم مثله بيان الملازمة انا قد بينّا ان العلة الموجبة
الى الامام هو ردع الظالم عن ظلمه والانتصاف للمظلوم منه وحمل الرعية على
ما فيه مصالحهم وردعهم عما فيه مفاسدهم فلو كان هو غير معصوم افتقر الى
امام يردعه عن خطائه وننقل الكلام الى الاخر ويلزم عدم تناهي الائمة و
هو باطل والثاني لو لم يكن معصوماً لجاز ان يفعل المعصية ولنفرض وقوعها
منه وح يلزم اما انتفاء فائدة نصبه او سقوط الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر واللازم بقسميه باطل فكذا الملزوم بيان اللزوم انه اذا

دفعت



دفعت المعصية منه فاما ان يجب الانكار عليه او لا فان وجب لزم سقوط محله من
القلوب فلا يكون مامور به ان كان امراً او نهياً بعد ان كان مهاباً ومتّقى
الفائدة المطلوبة من نصبه وهي تعظيمه محله في القلوب والانقياد لامره ونهيه
من الثاني يلزم عدم وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو باطل
اجماعاً الثالث انه حافظ للشرع وكلما كان كذلك وجب ان يكون معصوماً اما
الاول فلان الحافظ للشرع اما الكتاب والسنة المتواترة والاجماع او البراءة
الاصلية او القياس او الخبر الواحد او الاستصحاب وليس شيء من هذه يصلح
للحفظية اما الكتاب والسنة فلكونهما غير وافيين بكل الاحكام مع ان الله
تعالى كلّ واقعة حكماً يجب تحصيله واما الاجماع فلوجهين الاول تعذره في اكثر الوقائع
مع ان الله تعالى فيها حكماً الثاني انه على تقدير عدم المعصوم لا يكون في الاجماع
فوز حجة فيكون الاجماع غير مفيد لجواز الخطاء على كل واحد منهم فكذا على الكل
لجواز الخطاء على الكل اشار بقوله تعالى فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم وقوله
لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض فان هذا الخطاب فعلى
او لا يقال للانسان ان لا تطير الى السماء لعدم جوازه وذلك عليه واما البراءة
الاصلية فلانه يلزم منها ارتفاع اكثر الاحكام اذ يقال الاصل براءة الذمة

من الواجب وحرمت واباح اشياء مشتركة في ادون من المني و
البول وايجاب من الحق مشتبها الاحداث والتعليل فانه فرق وحكى مع القياس
وذلك بان انه مبني مشتبها على اختلاف المتلازمات كوجوب صوم اخر
رمضان وتحريم اول شوال واتفاق المتفرقات كوجوب الوضوء
من البول والغائط واتفاق القتل خطا والقتل ر في الكفارة مع ان
ذلك مع قطع يد سارق القليل دون غاصب الكثير وجلد بقذف
الزنا واوجب فيه اربع شهود دون الكفر واكثر جنايات الحدود
وقد قال رسول الله صلى الله عليه واله تعمل هذه الامة برهة بالكتاب
وبرهة بالسنة وبرهة بالقياس فاذا فعلوا ذلك فقد ضلوا
فلم يبق ان يكون الحافظ للشرع الا الامام وذلك هو المطلوب وقد
اشار اليه تعالى بقوله ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم
لعلمه الذين يستنبطونه منهم وانما اشترط كونه حافظا للشرع لو لم
يكن معصوما لما امن في الشرع من الزيادة والنقصان والتغيير والتبديل
الثالث ان غير المعصوم ظالم ان ادنى من الظالم بعبادة الا لامام او
الصغير فلان الظالم واضع للشيء في غير موضعه وغير المعصوم كذلك





واما الكبرى فلقوله تعالى لا ينال عهدي الظالمين والمراد بالعهد عهد الامامة لدلالة الاية على
ذلك قال الثالث الامام يجب ان يكون منصوصا عليه لان العصمة من الامور
الباطنة التي لا يعلمها الا الله فلابد من نص من يعلم عصمته عليه او ظهور معجز على يده
يدل على صدقه اقول هذه اشارة الى طريق تعيين الامام وقد حصل الاجماع على
ان التنصيص من الله او رسوله او امام سابق سبب مستقل في تعيين الا
مام وانما الخلاف في انه هل يحصل تعيينه بسبب غير النص ام لا فمنع اصحابنا الا
مامية من ذلك مطلقا وقالوا لا طريق الا النص لانا قد بينا ان العصمة شرط
في الامامة والعصمة امر خفي لا اطلاع لاحد عليه الا الله فلا يحصل حينئذ العلم بها في
اي شخص الا باعلام عالم الغيب وذلك يحصل بامرين احدهما
الاعلام بمعصوم كالنبي فيخبرنا بعصمة الامام وتعيينه وثانيهما اظهار المعجزة على يده
الدالة على صدقه في ادعائه الامامة وقال اهل السنة اذا بايعت الامة شخصا
غلب ظنهم استعداده لها واستولى بشوكته على خطة الاسلام صار
اماما وقالت الزيدية كل فاطمي عالم زاهد شجاع وادعى الامامة فهو امام الحق
خلاف ذلك لوجهين الاول ان الامامة خلافة عن الله ورسوله فلا يحصل
الا بقولهما الثاني ان اثبات الامامة بالبيعة او الدعوة يفضي الى الفتنة
لاحتمال ان يبايع كل فرقة شخصا او يدعي كل فاطمي عالم الامامة فيقع التجارب

المبحث قال الرابع الامام يجب ان يكون افضل من رعيته لما تقدم في النبي
اقول يجب ان يكون الامام افضل اهل زمانه لانه مقدم على الكل فلو كان
فيهم من هو افضل منه لزم تقديم المفضول على الفاضل وهو قبيح عقلا وسمعا
وقد تقدم بيانه في النبوة قال الخامس الامام بعد رسول الله هو علي ابن
ابي طالب عليه السلام للنص المتواتر من النبي صلى الله عليه وآله ولانه افضل لقوله تعالى وانفسنا وانفسكم
ومساوي الافضل افضل ولاحتياج النبي صلى الله عليه وآله اليه في المباهلة ولان الامام يجب
ان يكون معصوما ولا احد من غيره ممن ادعى له الامامة معصوما اجماعا
فيكون هو الامام ولانه اعلم لرجوع الصحابة اليه وعدم رجوعه الى
احد ولقوله صلى الله عليه وآله اقضاكم علي ولانه ازهد من غيره طلق الدنيا ثلاثا اقول
لما فرغ من شرائط الامامة شرع في تعيين الامام وقد اختلف الناس
في ذلك فقال قوم الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله العباس ابن عبد المطلب
لمكان ارثه وقال جمهور المسلمين هو ابو بكر ابن ابي قحافة لمبايعة الناس
له وقالت الشيعة هو علي ابن ابي طالب صلوات الله عليه بالنص من
الله ورسوله وذلك هو الحق عند المصنف واستدل على حقيته بوجوه
الاول النص المتواتر بنقل الشيعة نقلا متواترا يوجب العلم اليقيني من قول النبي صلى الله عليه وآله
في حق علي عليه السلام سلموا عليه بامرة المؤمنين انت الخليفة بعدي وانت ولي كل مؤمن ومؤمنة





بعدي وغير ذلك من الالفاظ الدالة على المقصود فيكون هو الامام وذلك
هو المطلوب الثاني انه افضل الناس من بعد رسول الله فيكون هو الامام لقبح
تقديم المفضول على الفاضل اما انه افضل فلوجهين الاول انه مساو للنبي والنبي
افضل فكذا مساويه واما انه لم يكن مساويا فلانه مساو له لقوله تعالى في اية المباهلة
وانفسنا وانفسكم والمراد بانفسنا هو علي عليه السلام كما ثبت بالنقل الصحيح
المتواتر ولا شك انه ليس المراد ان نفسه هي نفسه لبطلان الاتحاد
فيكون المراد انه مثله ومساويه كما يقال زيد كالاسد اي مثله في الشجاعة و
اذا كان مساويا له كان افضل وهو المطلوب الثاني ان النبي صلى الله عليه وآله احتاج
اليه في المباهلة دون غيره من الصحابة والانساب والمحتاج اليه
افضل من غيره خصوصا في هذه الواقعة العظيمة التي هي من قواعد النبوة
ومؤسساتها الثالث ان الامام يجب ان يكون معصوما ولا شيء من
غير علي ممن ادعى له الامامة بمعصوم فلا شيء من غيره بامام اما
الصغرى فقد تقدم بيانها واما الكبرى فللاجماع على عدم عصمة العباس
وابي بكر فيكون علي هو المعصوم فيكون هو الامام وهو المطلوب اما خرق
الاجماع لو اثبتنا الغيره او قلنا ان من ادعي معصوم فكلاهما باطلان

الرابع انه اعلم الناس بعد رسول الله فيكون هو الامام اما الاول فلوجوه
الاول انه كان شديد الحدس والذكاء والحرص على التعلم ثم الصحبة
لرسول الله الذي هو الكامل المطلق بعد الله وكان صلعم شديد المحبة له والحرص
على تعليمه واذا اتفق لهذا الشخص وجب ان يكون اعلم من كل احد
بعده وذلك ظاهر الثاني ان اكابر العلماء من الصحابة والتابعين
كانوا يرجعون اليه في الوقائع التي تعرض لهم ويأخذون بقوله ويرجعون
عن اجتهادهم وذلك مشهور في كتب التواريخ والسير الثالث ان ارباب
الفنون في العلوم كانوا يرجعون اليه فان اصحاب التفسير يأخذون
بقول ابن عباس وهو تلميذه حتى قال انه شرح لي في باء من
بسم الله الرحمن الرحيم من اول الليل الى آخره وارباب الكلام يرجعون
الى المعتزلة ويرجعون الى ابي علي الجبائي وهو يرجع في التعليم الى ابي
هاشم بن محمد بن الحنفية وهو يرجع الى علي عم واما الاشاعرة
فانهم يرجعون الى ابي الحسن الاشعري وهو تلميذ ابي علي الجبائي
واما الامامية فرجوعهم اليه ظاهر ولو لم يكن الا كلامه عم في نهج البلاغة
وغيره الذي قرر فيه المباحث الالهية في التوحيد والعدل والقضاء

والقدر



والقدر وكيفية السلوك ومراتب المعارف الحقيقية وقواعد الفن سنة وقوانين
الفصاحة والبلاغة وغير ذلك من الفنون كان فيه غنية للمعتبر وعبرة للمتفكر
واما ارباب الفقه فرجوع رؤساء المجتهدين من الفرق اليه ظاهر مشهور
وفتاويه العجيبة في الفقه مذكورة في مواضعها كحكم قضيته الى [illegible] لا سيما
فيه عنده حتى [illegible] وحكمه في قضية صاحب الارغفة وغير ذلك
الرابع قول النبي صلعم اقضاكم علي ومعلوم ان القضاء يحتاج الى العلوم الكثيرة
فيكون [illegible] بها الناس قوله عم لو ثنيت لي الوسادة ثم جلست عليها لحكمت
بين اهل الزبور بزبورهم وبين اهل التورية بتوريتهم وبين اهل الانجيل
بانجيلهم وبين اهل الفرقان بفرقانهم والله ما من آية نزلت في ليل او نهار
او سهل او جبل او بر او بحر الا وانا اعلم فيمن نزلت وفي اي شيء نزلت
وذلك يدل على احاطته بجميع العلوم الالهية واذا كان اعلم كان متعينا
للامامة وهو المطلوب الخامس انه ازهد الناس بعد رسول الله
فيكون هو الامام لان الازهد افضل اما انه ازهد فلما بلغك منه وذلك
قصصه وكلامه في الزهد والمواعظ والاوامر والزواجر والاعراض عن الدنيا وطهرت
[illegible] وعنه عم [illegible] طلق الدنيا ثلثا واعرض عن [illegible]

اكل الناس حتى لم يعرف له احد [illegible] في فعل ويسوي بينه وبين [illegible] سبحانه و
[illegible] فضل فيه وذلك لقول [illegible] ان يسعى [illegible]
بحيث في زهده انه قرابته وقوته [illegible] للمساكين واليتيم والاسير حتى نزل
في ذلك قرآن دال على افضليته وعصمته [illegible] والادلة في ذلك كثيرة
انواع الدليل على امامته اكثر من ان تحصى حتى ان [illegible] وضع كتابا
في الامامة وسماه كتاب الالفين ذكر فيه الفي دليل على امامته وصنف
في هذا الفن جماعة من العلماء مصنفات كثيرة لا يمكن حصرها ذكرنا هنا جملة
من ذلك [illegible] ولنقتصر [illegible] على الآيات القرآنية [illegible] من وجوه الاول
قوله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون
الزكوة وهم راكعون وذلك يتوقف على مقدمات الاولى ان انما للحصر
بالنقل عن اهل اللغة قال [illegible] انما [illegible]
عن [illegible] فلو لم يكن للحصر لما تم [illegible] الثانية ان المراد بالولي
هنا الاولى بالتصرف او الناصر او غير ذلك من معنى [illegible] قطعا لكن
الثاني باطل لعدم اختصاص النصرة بالمذكورين فتعين المعنى الاول الثالثة ان
المخاطب [illegible] الا [illegible] الذين آمنوا [illegible]

[illegible]



الآية حين قال انما وليكم الله ورسوله فيكون الضمير عائدا اليهم حقيقة الرابعة
ان المراد بالذين آمنوا في الآية هو البعض لوجهين الاول انه لولا ذلك
لكان كل واحد وليا لنفسه بالمعنى المذكور وهو باطل الثاني انه تعالى وصفهم بوصف
غير حاصل للكل وهو ايتاء الزكوة حال الركوع اذا ثبتت هذه المقدمات فنقول
ان المراد بذلك البعض هو علي بن ابي طالب عم وذلك للنقل الصحيح و
اتفاق اكثر المفسرين على انه كان يصلي فسأله سائل فاعطاه
خاتمه راكعا فاذا كان علي عم اولى بالتصرف فيما تعين ان يكون هو
الامام لانا لا نعني بالامام الا ذلك الثاني انه نقل نقلا متواترا ان النبي
صلعم لما رجع من حجة الوداع امرهم بالنزول بغدير خم وقت الظهر ووضعت
له الاحمال شبه المنبر وخطب الناس واستدعى عليا ورفع بيده وقال ايها
الناس الست اولى بكم من انفسكم قالوا نعم بلى يا رسول الله فقال
من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه
وانصر من نصره واخذل من خذله والعن من [illegible] وادر الحق معه كيف
ما دار [illegible] والمراد بالمولى هو الاولى لان اول الكلام
يدل على ذلك وهو قوله الست اولى بكم ولقوله تعالى [illegible]

الخامس [illegible] أبي بكر والعباس فإن غيره [illegible] عليه [illegible]
[illegible] والمعتق والضعيف وابن العم [illegible] أن يقوم مقام النبي
في ذلك الوقت [illegible]
[illegible] يقول من كنت مولاه فعلي مولاه
وإذا كان علي عليه السلام هو الأولى بنا فيكون هو الإمام الثالث ما روي متواترا
أنه صلى الله عليه وآله قال لعلي عليه السلام أنت مني بمنزلة هارون من موسى
إلا أنه لا نبي بعدي أثبت له جميع منازل هارون من موسى إنه
[illegible] بعد رسول الله فيكون
[illegible] إذ لا موجب لعزله الرابع قوله تعالى يا أيها الذين
آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم [illegible]
الأمر [illegible] من علمت عصمته [illegible] والثاني [illegible] أن يأمر
الله بطاعة المطلق لمن يجوز عليه الخطأ [illegible] فيكون هو
علي بن أبي طالب إذ لم يدع العصمة [illegible] فيكون هو المعصوم
المقصود وهو المطلوب وهذا الاستدلال بعينه جار في قوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين الخامس أنه ادعى الإمامة وظهر المعجز





على يده [illegible] فيكون صادقا أما أنه ادعى الإمامة فظاهر مشهور
في كتب السير والتواريخ [illegible] صلى الله عليه وآله
حتى [illegible] واشتغل بجمع كتاب ربه [illegible]
[illegible] في الوقوف
على [illegible] وهذا المعنى في خطبته الموسومة بالشقشقية في نهج البلاغة
وأما ظهور المعجزة فكثيرة منها قلع باب خيبر ومنها مخاطبة الثعبان
على منبر الكوفة ومنها رفع الصخرة العظيمة عن فم القليب لما عجز
العسكر عن قلعها ومنها رد الشمس حتى عادت إلى موضعها في الفلك
وغير ذلك [illegible] فهو صادق في ما ادعى
منه النبوة السادس أن النبي صلى الله عليه وآله [illegible] قد نص على إمام ولا إمام
غير علي [illegible] الأول [illegible] النص على إمام واجب تكميلا للدين وتعيينا
[illegible] بعد رسول الله [illegible] الثاني [illegible] شفقته ورأفته
بالمكلفين [illegible]
[illegible]
[illegible] الأول [illegible]

النص [illegible] على أبي بكر [illegible] الذي يكون المنصوص عليه إما علي أو أبو بكر
والثاني باطل فتعين الأول أما بطلان الثاني فلوجوه الأول أنه لو كان
منصوصا عليه لكان توقف الأمر على البيعة معصية قادحة في إمامته
الثاني أنه لو كان منصوصا عليه لذكر ذلك وادعاه [illegible]
[illegible] فلم يكن منصوصا عليه
الثالث أنه لو كان منصوصا عليه لكان استقالته من الخلافة في قوله
أقيلوني فلست بخيركم وعلي فيكم [illegible] رد على
الله ورسوله فيكون قادحا في إمامته الرابع أنه لو كان منصوصا عليه لما
[illegible]
[illegible] سألت رسول الله صلى الله عليه وآله [illegible] هذا الأمر [illegible]
الخامس أنه لو كان منصوصا عليه لما أمره رسول الله بالخروج مع جيش
أسامة بن زيد [illegible]
[illegible]
[illegible]
الإمام هو أبو بكر لأمره بالتخلف عنه [illegible] على خروج الكل ولعن





المتخلف عنه وأمر النبي عليه السلام [illegible] السادس أنه لا أحد من غير علي عليه السلام
من الجماعة المذكورين ادعيت لهم الإمامة بمعصوم [illegible] فتعين أن هو علي عليه السلام
أما الأول فلأنهم كانوا ظلمة لتقدم كفرهم فلا ينالهم عهد الإمامة لقوله تعالى
لا ينال عهدي الظالمين قال ثم من بعده ولده الحسن ثم الحسين ثم علي ابن
الحسين زين العابدين ثم محمد ابن علي الباقر ثم جعفر ابن محمد الصادق ثم موسى
ابن جعفر الكاظم ثم علي ابن موسى الرضا ثم محمد ابن علي التقي ثم علي ابن محمد
الهادي ثم الحسن ابن علي العسكري ثم محمد ابن الحسن صاحب الزمان صلوات
الله عليه وعليهم أجمعين بنص كل سابق على لاحقه وبالأدلة السابقة أقول
لما فرغ من إثبات الإمامة لعلي عليه السلام شرع في إثبات الأئمة القائمين بعده والدليل
على إمامتهم على ذلك من وجوه الأول النص من النبي صلى الله عليه وآله ومن ذلك قول
الرسول للحسين ابني هذا إمام ابن إمام أخو إمام أبو أئمة تسعة تاسعهم
قائمهم أفضلهم ومن ذلك ما رواه جابر بن عبد الله الأنصاري قال لما نزل قوله
تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم قلت
يا رسول الله عرفنا الله فأطعناه وعرفناك فأطعناك فمن أولو الأمر الذين
أمرنا بطاعتهم فقال هم خلفائي يا جابر وأولو الأمر بعدي أولهم أخي علي ثم من

بعده الحسن ولده ثم الحسين ثم علي ابن الحسين ثم محمد ابن علي الذي بشر به جابر
فقال اذا ادركته فاقرأه مني السلام ثم جعفر ابن محمد ثم موسى ابن جعفر ثم علي
ابن موسى ثم محمد ابن علي ثم علي ابن محمد ثم الحسن ابن علي ثم محمد ابن الحسن
يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ومن ذلك ما روي عنه
صلى الله عليه وآله انه قال ان الله اختار من الايام يوم الجمعة ومن الشهور
شهر رمضان ومن الليالي ليلة القدر واختار من الناس الانبياء واختار
من الانبياء الرسل واختارني من الرسل واختار مني عليا واختار من علي
الحسن والحسين واختار من الحسين الاوصياء وهم تسعة من ولده ينفون
عن هذا الدين تحريف الضالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين
الثاني النص المتواتر من كل واحد منهم على لاحقه وذلك كثيرة لا تحصى نقلها الا
مامية على اختلاف طبقاتهم الثالث ان الامام يجب ان يكون معصوما ولا
شيء من غيرهم بمعصوم اما الاول فقد مر بيانه واما الثاني فبالاجماع اذ لم يدع
العصمة في احد الا فيهم وان كل واحد منهم معصوم فيكونوا هم الائمة وبيانه
كما تقدم الرابع انهم كانوا افضل من كل واحد من اهل زمانهم وذلك معلوم في
كتب السير والتواريخ فيكونوا ائمة لقبح تقديم المفضول على الفاضل

لمي عي



الخامس ان كل واحد منهم ادعى الامامة وظهر المعجزة على يده فيكون اماما
وبيان ذلك قد تقدم واما ظهور المعجزات فقد نقلها الامامية في كتبهم فيطلب
منها وكذا بكتاب خرائج القراوندي وغيره من الكتب في هذا الفن فائدة
الامام الثاني عشر حي موجود من حين ولادته وهو سنة ست وخمسين
ومائتين الى آخر زمان التكليف لان كل زمان لا بد فيه من امام معصوم
لعموم الادلة وغيره ليس بمعصوم فيكون هو الامام واما استبعاد بقاء
مثله فباطل لان ذلك ممكن خصوصا وقد وقع في الازمنة السالفة في
السعداء والاشقياء ما هو ازيد من عمره واما سبب اختفائه فاما لمصلحة
استأثر الله تعالى بعلمها او لكثرة العدو وقلة الناصر لان حكمته تعالى وعصمته
لا يجوز معهما منع اللطف فيكون من الغير المعادي وذلك هو المطلوب
اللهم عجل فرجه وارنا وجهه واجعلنا من اعوانه وانصاره وارزقنا طاعته و
رضاه واعصمنا من الفتن وسخطه بحق الحق والقائم بالصدق
قال الفصل السابع في المعاد اتفق المسلمون كافة على وجوب المعاد
البدني لانه لولاه لقبح التكليف ولانه ممكن والصادق اخبر بثبوته فيكون
حقا والآيات الدالة عليه والانكار على جاحده اقول المعاد زمان العود

او مكانه والمراد به هنا الوجود الثاني للاجسام واعادتها بعد موتها وتفرقها و
هو حق واقع خلافا للحكماء والدليل على ذلك من وجوه الاول اجماع المسلمين
على ذلك من غير خلاف بينهم فيه واجماعهم حجة الثاني انه لولا المعاد لقبح
التكليف والتالي باطل فالمقدم مثله بيان الشرطية ان التكليف مشقة
مستلزمة للتعويض عنها فان المشقة من غير عوض ظلم وذلك العوض
ليس بحاصل في زمان التكليف فلا بد من دار اخرى يحصل فيها الجزاء
على الاعمال والا لكان التكليف ظلما وهو قبيح تعالى الله عنه الثالث
ان حشر الاجسام ممكن والصادق اخبر بوقوعه فيكون حقا اما امكانه
فلان اجزاء الميت قابلة للجمع واعادة الحيوة عليها والا لما اتصف بها
من قبل والله تعالى عالم بتلك الاجزاء لما تقدم من انه عالم بكل معلوم
وقادر على جمعها لان ذلك ممكن والله تعالى قادر على كل الممكنات فثبت
ان احياء الاجسام ممكن واما ان الصادق اخبر بوقوع ذلك فلانه
ثبت بالتواتر ان النبي صلعم كان يثبت المعاد البدني ويقول به
فيكون حقا وهو المطلوب الرابع دلالة القرآن على ثبوته والانكار
على جاحده فيكون حقا فهو المطلوب اما الاول فالآيات الدالة عليه كثيرة

نحو



نحو قوله تعالى وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم
قل يحييها الذي انشأها اول مرة وهو بكل خلق عليم وغير ذلك من الآيات
قال وكل من له عوض او عليه عوض يجب بعثه عقلا وغيره يجب
اعادته سمعا اقول الذي يجب اعادته على قسمين احدهما يجب ذلك
عقلا وسمعا وهو كل من له حق من ثواب او عوض لايصال حقه اليه
وكل من عليه حق من عقاب او عوض لاخذ الحق منه وثانيهما من ليس
له حق ولا عليه حق من ذوي الشعور من البشر كالصبيان او غيرها
من الحيوانات الانسية والوحشية فذلك يجب اعادته سمعا
لدلالة القرآن والاخبار المتواترة عليه قال ويجب الاقرار بكل
ما جاء به النبي صلعم من ذلك الصراط والميزان وانطاق الجوارح وتطاير الكتب لامكانها
وقد اخبر الصادق بها فيجب الاعتراف بها اقول قد ثبت نبوة نبينا صلعم وعصمته
وثبت انه صادق في كل ما اخبر بوقوعه سواء كان سابقا على زمانه كا
خباره عن الانبياء السابقين واممهم والقرون الماضية وغيرها او في زمانه كاخباره
بوجوب الواجبات وتحريم المحرمات وندب المندوب والنص على الا
ئمة وغير ذلك من الاخبارات او بعد زمانه فاما في دار التكليف كقوله تعالى

مستقبل بعد الكفن والفاسقين الاعترافين اوجه التكليف كاحوال
الموت وما بعده من ذلك عذاب القبر والصراط والميزان والحساب والتعلق
للجوارح والفاتر الكتب واحوال القيمة وكيفية حشر الاجساد واحوال المكلفين
في البعث ويجب الاقرار بذلك اجمع والتصديق به من ذلك كما لم
يمكن الاستدلال فيه وقد اخبر الصادق به فوجب ان يكون حقا [illegible] ومن ذلك
الثواب والعقاب والتفاصيل المنقولة من جهة الشرع صلوات
الله على الصادق به اقول يريد ان يبين ان من الجملة ما جاء به النبي صلى الله
الثواب والعقاب وقد اختلف في انهما معلومان عقلا ام سمعا فالامامية
قالوا انه سمعي واما المعتزلة فقال بعضهم ان الثواب سمعي
اذ لا يناسب الطاعة ولا يكافئ ما صدر عنه من النعم العظيمة فلا يستحق
عليه شيئا في مقابلها وهو مذهب البلخي وقال المعتزلة البصرية انه عقلي
لاقتضاء التكليف ذلك ولقوله تعالى جزاء بما كنتم تعملون واوجبت
المعتزلة العقاب لكل فرد من صاحب الكبيرة عقلا اذا مات فكذلك
من مذهبنا [illegible] على وجوب الثواب عقلي واما العقاب فهو وان اشتمل
على المصلحة لكن لا يجزم بوقوعه في غير الكافر الذي يموت على كفره وهنا



الاول يستحق الثواب والمدح بفعل الواجب والمندوب وفعل ضد القبيح او
الاخلال به بشرط ان يفعل الواجب لوجوبه او لوجه وجوبه والمندوب
كذلك وكذا ضد فعل القبيح او الاخلال به لقبحه لا لامر اخر غير ذلك ويستحق ا
لعقاب والذم بفعل القبيح والاخلال بالواجب الثانية يجب دوام العقاب
والثواب المستحق مطلقا كما في حق من يموت على ايمانه ومن يموت
على كفره لدوام المدح والذم على ما يستحقان به ولحصول القبض كل واحد
منهما لو لم يكن دائما اذ لا واسطة بينهما ويجب ان يكونا خالصين من
شوائب الغصة والالم يحصل منهو مهما ويجب اقتران الثواب بالتعظيم
والعقاب بالاهانة لان فاعل الطاعة مستحق للتعظيم مطلقا الثالثة ا
ستحقاق الثواب يجوز توقفه على شرط اذ لولا ذلك لكان العارف
بالله تعالى مع جهله بالنبي مستحقا له وهو باطل فاذن هو مشروط بالموافات
لقوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك ولقوله تعالى ومن يرتدد منكم
عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم في الدنيا والاخرة
واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون الرابعة الذين امنوا ولم
يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك يستحقون الثواب الدائم مطلقا

والذي امن وخلط عملا صالحا واخر سيئا فان كان صغيرا صغيرا فذلك
يقع مغفورا له اجماعا وان كان كبيرا اتفاقا ان يوافي بالتوبة فهو من اهل
الثواب مطلقا اجماعا وان لم يوافي بها فاما ان يستحق الثواب لايمانه
اولا والثاني باطل لاستلزامه الظلم ولقوله تعالى ومن يعمل مثقال ذرة
خيرا يره فتعين الاول فاما ان يثاب ثم يعاقب فهو باطل لان من
من دخل الجنة لا يخرج منها في حكم بطلان العقاب او يعاقب ثم يثاب
وهو المطلوب والقولهم في حق هولاء يخرجون من النار وهم كالحمم او كا
لفحم فيراهم اهل الجنة فيقولون هولاء جهنميون فيؤمر بهم فيغمسون في
عين الحيوة فيخرجون ووجوههم كالبدر في ليلة تمامه واما الايات
الدالة على عذاب العصاة وخلودهم في النار فالمراد بالخلود هو المكث
الطويل واستعمال هذا المعنى كثير والمراد بالعصاة الكاملون
في فجورهم وعصيانهم وهم الكفار بدليل قوله تعالى اولئك هم الكفرة
الفجرة للتوفيق بينه وبين الايات الدالة على اختصاص العقاب
بالكفار كقوله تعالى ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين وغير ذلك
من الايات الخامس اعلم ان صاحب الكبيرة انما يعاقب اذا لم يحصل



له احد الامرين الاول عفو الله فان عفوه مرجو متوقع خصوصا وقد وعد به في قوله تعالى
ويعفوا عن السيئات ويعفو عن كثير ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
ما دون ذلك ان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وخلف الوعد غير مستحسن
من الجواد المطلق ولمدحه بانه غفور رحيم وذلك ليس متوجها الى الصغاير
ولا الى الكباير بعد التوبة لان الاجماع على سقوط العقاب فيهما فلا فائدة
في العفو حينئذ فتعين ان يكون الكباير قبل التوبة وذلك هو المطلوب
الثاني شفاعة نبينا رسول الله صلى الله عليه وآله فان شفاعته متوقعة بل واقعة لقوله
تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وصاحب الكبيرة مؤمن
لتصديقه بالله ورسوله واقراره بكل ما جاء به النبي ص وذلك هو الايمان اذ
الايمان في اللغة هو التصديق وهو هنا كذلك وليست الاعمال الصالحة جزءا
منه لعطفها عليه المقتضي للمغايرة واذا امر النبي ص بالاستغفار لم يترك
لعصمته والاستغفار مقبول منه تحصيلا لمرضاته لقوله تعالى ولسوف يعطيك
ربك فترضى هذا مع قوله ص ادخرت شفاعتي لاهل الكبائر من امتي اعلم
ان مذهبنا ان ائمتنا عليهم السلام الشفاعة في عصاة شيعتهم كما هي لرسول الله صلى الله عليه وآله
من غير فرق لاخبارهم عليهم السلام بذلك مع عصمتهم النافية للكذب عنهم

الثالث يجب الاقرار والتصديق باحوال القيمة ومقامها وكيفيتها من الحساب
وخروج الناس من قبورهم عراة وكون كل نفس معها سائق وشهيد واحوال
الناس في الجنة وتباين طبقاتهم وكيفية تنعمهما من الماكل والملبس والمنكح والمشرب ٢
وغير ذلك مما لا عين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
وكذا احوال النار وكيفية العقاب فيها وانواع آلامها على ما وردت
بذلك الايات والاخبار الصحيحة واجمع عليه المسلمون لان ذلك جميعه
اخبر به الصادق مع عدم استحالته في العقل فيكون حقا وهو المطلوب
قال ووجوب التوبة اقول التوبة هي الندم على القبيح في الماضي و
الترك في الحال والعزم على عدم المعاودة في الاستقبال وهي
واجبة لوجوب الندم اي على كل قبيح واخلال بواجب ولدلالة السمع
لوجوبها ولكونها دافعة للضرر ودفع الضرر وان كان مظنونا واجب
ويندم على القبيح لكونه قبيحا لا لخوف النار والا لدفع الضرر عن النفس
والا لم يكن توبة ثم اعلم ان الذنب اما في حقه تعالى او في حق آدمي فان
كان في حقه تعالى فاما من فعل القبيح فيكفي فيه الندم والعزم على عدم المعاودة
او من اخلال بواجب فاما ان يكون وقته باقيا فياتي به وذلك هو التوبة

من



منه او خرج وقته فاما ان يسقط بخروج وقته كصلوة العيد فيكفي
الندم والعزم او لا يسقط فيجب قضائه وان كان في حق آدمي فاما
ان يكون اخلالا في الدين بفتوى خطاء فالتوبة ارشاده واعلامه
بالخطاء او ظلما لحق من الحقوق فلا يصح التوبة الا بايصاله اليه او الى وارثه
او الاستيهاب وان تعذر عليه فيجب العزم عليه قال والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر بشرط ان يعلم الامر والناهي كون المعروف معروفا
والمنكر منكرا وان يكونا مما سيقعان لان الامر والنهي بالماضي عنه
عبث وتجويز التاثير من النهي اقول الامر طلب الفعل من الغير
على جهة الاستعلاء والنهي طلب الترك على جهة الاستعلاء ايضا
والمعروف كل فعل حسن اختص بوصف زائد على حسنه والمنكر
هو القبيح اذا تقرر هذا فههنا بحثان الاول اتفق العلماء على وجوب
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واختلفوا بعد ذلك في مقامين
الاول هل الوجوب عقلي او سمعي فقال الشيخ الطوسي بالاول
والسيد المرتضى بالثاني واختاره المصنف رحمه الله واحتج الشيخ بانهما
لطفان في فعل الواجب وترك القبيح فيجبان عقلا قيل عليه انه

الوجوب العقلي غير مختص باحد فيجبان عليه تعالى وهو باطل لانه
ان فعلهما لزم ان يرتفع كل قبيح ويقع كل واجب اذ الامر هو
الحمل على الشيء والنهي هو المنع منه لكن الواقع خلافه وان لم يفعلهما
لزم اخلاله بالواجب لكنه حكيم وفي هذا الايراد نظر واما الدلائل السمعية
على وجوبهما فكثيرة المقام الثاني هل هما واجبان على الاعيان او الكفاية
فقال الشيخ بالاول والسيد بالثاني احتج الشيخ لعموم الوجوب من
غير اختصاص بقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس تامرون
بالمعروف وتنهون عن المنكر واحتج السيد بان المقصود وقوع وارتفاع
القبيح فمن قام به كفى عن الآخر في الامتثال وبقوله تعالى ولتكن منكم امة
يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر البحث الثاني
في شرائط وجوبهما وذكر المصنف رحمه الله ههنا اربعا الاول علم الامر والناهي
بكون المعروف معروفا والمنكر منكرا والا لجاز ذلك لوقوع الامر بما ليس
بمعروف والنهي عما ليس بمنكر الثاني كونهما مما يتوقعان في المستقبل
فان الامر بالماضي والنهي عنه عبث والعبث قبيح الثالث ان يجوز الامر
والناهي تاثير امره او نهيه فانه اذا تحقق عنده او غلب على ظنه عدم

تاثير



ذلك ارتفع الوجوب الرابع امن الآمر والناهي من الضرر الحاصل
لسبب الامر والنهي اما لهما او لاحد من المسلمين فان غلب عندهما
حصول ذلك ارتفع الوجوب ايضا ويجبان بالقلب واللسان
واليد ولا ينتقل الى الاصعب مع النجع الاسهل فهذا ما تهيا لي
نمقه وكتابته والتفق في جمعه وترتيبه مع ضعف ساعي وقصر
ذراعي هذا مع حصول الاسفار وتشويش الافكار ولكن الم
رجو من كرم الله تعالى ان ينفع به كما نفع باصله وان يجعله خالصا لوجه
الله انه سميع مجيب والحمد على نواله وصلى الله على سيدنا واله اجمعين
وسلم تسليما قد فرغت من هذه الرسالة الشريفة
الموسومة بباب حادي عشر في بيان اصول الدين في تحكم الدين
في الدنيا والآخرة على يد حقير الفقير العاصي الى الله الغني حيدر علي ابن
محمد امين الخوارجي من محال ددكه في قرية بالادة في سنه
تسع وثلثين بعد الالف من الهجرة النبوية في

سنه ١٢٣٩

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله على نواله والصلوة والسلام على محمد وآله اجمعين وبعد فاعلم ايها العبد المكلف ايدك الله تعالى بالتوفيقات اللازمة والتاييدات الالهية انه يجب على كل مكلف معرفة اصول الدين وهى التصديق بالله وبالرسول وبما جاء به النبى صلعم وبالائمة عليهم السلام كلها وذلك بالدليل لا بالتقليد وهو مركب ومرتب على خمسة اركان من عرفها كان مؤمنا ومن جحدها كان كافرا وهى التوحيد والعدل والنبوة والامامة والمعاد وحقيقة التوحيد هو اثبات الصانع الواجب للعالم ونفى ما نفاه عليه والعدل هو تنزيه ذات البارى تعالى عن فعل القبيح والاخلال بالواجب والنبوة هى الاخبار من الله تعالى بغير واسطة احد من البشر وانما الواسطة ملك من الملائكة وهو جبرئيل عم والامامة رياسة عامة هى تقتضى ان يكون لشخص من الاشخاص فى امور الدين والدنيا وهو معصوم بنص النبى صلعم والمعاد وهو اعادة الاجسام على ما كانت عليه والدليل على ان الله تعالى موجود ان العالم اثره والاثر يدل على وجود المؤثر والدليل على ان العالم محدث لان لانه لا يخلو عن الحوادث وكل ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث والحوادث هو الحركة والسكون لان كل واحد منهما اذا وجد الاول عدم الاخر ولا نعنى بالمحدث الا الذى لم يوجد ثم وجد والدليل على ان الله تعالى واجب الوجود ولا ينقسم على قسمين واجب الوجود وممكن الوجود والواجب الوجود هو الذى لا يفتقر فى وجوده

الى غيره



الى غيره ولا عليه العدم وهو الله تعالى وممكن الوجود وهو الذى يفتقر فى وجوده الى غيره ويجوز عليه العدم وهو ما سوى الله تعالى فلو كان البارى تعالى ممكنا لافتقر فى وجوده الى مؤثر فيلزمه اما الدور والتسلسل وهما باطلان فيكون البارى واجب الوجود وهو المطلوب والدليل على انه تعالى قديم ازلى ان القديم الازلى هو الذى لا اول لوجوده فلو كان البارى تعالى لوجوده اول لكان محدثا وقد ثبت انه تعالى واجب الوجود فيكون قديما ازليا والدليل على انه تعالى باق ابدى ان الابدى هو الذى لا نهاية لوجوده فلو كان البارى تعالى لوجوده نهاية لكان محدثا وذلك عليه محال الوجوب وجوده ومعنى انه تعالى باق مستمر الوجود بين القديم والابدى والدليل على انه تعالى قادر مختار ان الفاعل على قسمين قادر مختار وفاعل موجب فالقادر المختار هو الذى يصدر عنه ويمكنه الترك والموجب هو الذى يصدر عنه الفعل دفعة واحدة ولا يمكنه الترك كالنار فى احراقها والشمس فى اشراقها فلو كان البارى تعالى موجبا لزم قدم العالم وقد بينا حدوثه لو علمت البارى تعالى وقد بينا قدمه وقدم العالم وحدوثه محال فيكون البارى تعالى قادرا مختارا والدليل على انه تعالى عالم لان العالم هو الذى يصدر عنه الافعال المحكمة المتقنة على وجه يقع الانتفاع به وهذا ظاهر فى حقه تعالى عالم والدليل على انه تعالى حى انه قادر عالم وغير الحى لا يتصف بالقدرة والعلم فيكون الله تعالى حيا وهو المطلوب والدليل على انه تعالى سميع بصير لانه عالم بالاشياء كلها

فهو عالم بالمسموعات والمبصرات وهو معنى كونه سميعا وبصيرا والدليل على انه تعالى واحد لانه لو كان معه شريك فى ذاته وصفاته لثبت تركب فى ماهيته فلو كان البارى تعالى معه آخر لاشتركا فى الذات والصفات والمركب ممكن والله تعالى واجب الوجود فهو تعالى واحد والدليل على انه تعالى مريد وكاره لانه تعالى امر بالطاعة ونهى عن المعصية والحكيم لا يامر الا بما يريد ولا ينهى الا عما يكره والدليل على انه تعالى ليس بجسم لان الجسم هو المركب الذى يقبل القسمة وهو محدث لافتقاره الى اجزائه التى يتركب منها والله تعالى ليس بجسم والدليل على انه تعالى ليس بعرض لان العرض هو الذى يحل الاجسام من غير تجاوزه منه ولا يمكن قيامه بذاته فلو كان البارى تعالى عرضا لافتقر محتاج الى محل يحل فيه والمفتقر ممكن وقد ثبت انه تعالى ليس بعرض والدليل على انه تعالى ليس بجوهر لان الجوهر هو الذى يتركب الاجسام منه وهو محدث وبيان حدوثه افتقاره الى محل يحل فيه والمفتقر ممكن وقد ثبت انه تعالى واجب الوجود فيما تعالى ليس بجوهر والدليل على انه تعالى غير مرئى لان المرئية لا يقع الا على الاجسام والالوان وان الله تعالى ليس بجسم ولا لون فلا يكون مرئيا والدليل على انه تعالى ليس بمحتاج لان الحاجة لا يكون الا فى الذات وفى الصفات والله تعالى غنى فى ذاته وصفاته فلا يكون محتاجا والدليل على انه تعالى عادل حكيم لا يفعل قبيحا ولا يخل بالواجب لان فعل القبيح لا يفعل الا جاهلا بقبحه او مضطرا اليه والله تعالى عالم

[illegible]

الكل



بالكل معلوم وغنى فى ذاته وصفاته فلا يفعل قبيحا ولا يخل بالواجب والدليل على نبوة نبينا محمد صلعم انه ادعى النبوة وظهر المعجز على يده والمعجز من فعل الله فيجب ان يكون نبينا صادقا فى دعواه صادقا والدليل على انه معصوم لا يفعل قبيحا ولا يخل بالواجب لانه لو صدر القبيح لنفرت القلوب عن متابعته فتبطل فايدة البعث فيجب ان يكون معصوما من اول عمره الى آخره والدليل على انه خاتم الرسل انه معلوم من دينه صلعم ولقوله تعالى ما كان محمد صلعم ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ولقوله صلعم لامير المؤمنين على ابن ابى طالب عليه السلام يا على انت منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى والدليل على ان امامة على ابن ابى طالب عم واولاده الطيبين الطاهرين بنص النبى صلعم ولان فائدة الامام ان يكون معصوما وغيرهم ليس بمعصوم فيكون الامامة فيهم صلوات الله عليهم اجمعين والدليل على الامامة لصحة حجة سابق التكليف واجب على الله تعالى فيجب ان يكون حى موجود ويجب ان يعنى لبعيد الاجسام على ما كانت عليه لايصال كل حق الى مستحقه كما ثبت من عدله وحكمته ثبتت اعادة الاجسام والحمد لله اولا وآخرا قد فرغت من نسخ هذه النسخة ستة عشر من شهر رمضان المبارك من يوم الخميس من الاسبوع الرابعة من الالف الثانية من المائة الثالثة من الهجرة النبوية [illegible] فى دار الخلافة طهران فى المدرسة [illegible] حكيم الهاشم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي دل على وجوب وجوده افتقار الممكنات وعلى قدرته وعلمه احكام المصنوعات
المتعالي عن مشابهة الجسمانيات والمنزه بجلال قدسه عن مناسبة الناقصات نحمده حمدا
يملا الارض والسموات ونشكره على نعمه المتظاهرات المتواترات ونستعينه
على كشف البأساء والضراء في جميع الحالات والصلوة على نبيه محمد صاحب الآيات و
البينات المكمل لطريقته وشريعته سائر الكمالات وآله الهادين من الشبهة والضلالات
الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم من الزلات صلوة يتضاعف عليهم متعاقب
الآنات قال قدس الله روحه الباب الحادي عشر فيما يجب على عامة المكلفين من
معرفة اصول الدين اجمع العلماء كافة على وجوب معرفة الله تعالى وصفاته الثبوتية
والسلبية وما يصح عليه ويمتنع والنبوة والامامة والمعاد بالدليل لا بالتقليد فلا بد من ذكر ما لا
يمكن جهله على احد المسلمين ومن جهل شيئا من ذلك خرج عن ربقة المؤمنين واستحق
العقاب الدائم وقد رتبت هذا الباب على فصول الفصل الاول في اثبات واجب الوجود
فنقول كل معقول فاما ان يكون واجب الوجود لذاته او ممتنع الوجود لذاته ولا شك
ان ههنا موجودا بالضرورة فان كان واجبا فالمطلوب وان كان ممكنا افتقر الى موجد يوجده
بالضرورة فان كان الموجد واجبا فالمطلوب وان كان ممكنا افتقر الى موجد آخر فان كان
دار وهو باطل بالضرورة وان كان ممكنا آخر تسلسل وهو باطل ايضا لان جميع آحاد تلك





السلسلة الجامعة لجميع الممكنات تكون ممكنة فتشترك في امتناع الوجود بذاتها فلا بد لها
من موجد خارج عنها بالضرورة فيكون واجبا بالضرورة وهو المطلوب الفصل
الثاني في صفاته الثبوتية وهي ثمانية الاولى انه تعالى قادر مختار لان العالم محدث
لان كل جسم لا ينفك عن الحوادث اعني الحركة والسكون وهما حادثان لاستدعائهما
المسبوقية بالغير وما لا ينفك عن الحوادث فهو محدث بالضرورة فيكون المؤثر
فيه وهو الله تعالى قادرا مختارا لانه لو كان موجبا لم يتخلف اثره عنه بالضرورة فيلزم
اما قدم العالم او حدوث الله تعالى وهما باطلان وقدرته تتعلق بجميع المقدورات
لان العلة المحوجة الى المؤثر هي الامكان ونسبة ذاته الى الجميع بالسوية فيكون
قدرته عامة الثانية انه تعالى عالم لانه فعل الافعال المحكمة المتقنة وكل من فعل ذلك
فهو عالم بالضرورة وعلمه يتعلق بكل معلوم لتساوي نسبة جميع المعلومات اليه
لانه حي وكل حي يصح ان يعلم كل معلوم فيجب له ذلك لاستحالة افتقاره الى غيره الثالثة
انه تعالى حي لانه قادر عالم فيكون حيا بالضرورة الرابعة انه تعالى مريد كاره لان تخصيص
الافعال بايجادها في وقت دون آخر لا بد له من مخصص وهو الارادة ولانه تعالى امر
ونهى وهما يستلزمان الارادة والكراهية الخامسة انه تعالى مدرك لانه حي فيصح
ان يدرك وقد ورد القرآن بثبوته له فيجب اثباته له السادسة انه تعالى قديم ازلي باقي
ابدي لانه واجب الوجود فيستحيل العدم السابق واللاحق عليه السابعة انه تعالى

متكلم بالاجماع والمراد بالكلام الحروف المسموعة المنتظمة ومعنى انه متكلم انه يوجد
الكلام في جسم من الاجسام وتفسير الاشاعرة غير معقول الثامنة انه تعالى
صادق لان الكذب قبيح بالضرورة والله تعالى منزه عنه لاستحالة النقص عليه الفصل
الثالث في صفاته السلبية وهي سبعة الاولى انه تعالى ليس بمركب والا لكان
مفتقرا الى اجزائه والمفتقر ممكن الثانية ليس بجسم ولا عرض والا افتقر الى المكان
ولامتنع انفكاكه من الحوادث فيكون حادثا وهو محال ولا يجوز ان يكون في محل
والا لافتقر اليه ولا في جهة والا لافتقر اليها ولا يجوز عليه اللذة والالم لامتناع المزاج
عليه ولا يتحد بغيره لامتناع الاتحاد مطلقا الثالثة في انه تعالى ليس محلا للحوادث
لامتناع انفعاله من غيره وامتناع النقص عليه الرابعة انه تعالى يستحيل
عليه الرؤية لان كل مرئي فهو ذو جهة لانه اما مقابل او في حكم المقابل بالضرورة فيكون
جسما وهو محال ولقوله تعالى لن تراني يا موسى ولن للتابيد الخامسة في نفي
الشريك عنه للسمع وللتمانع فيفسد نظام الوجود ولاستلزام التركيب
لاشتراك الواجبين في كونهما واجبي الوجود فلا بد من مائز السادسة
في نفي المعاني والاحوال عنه تعالى لانه لو كان قادرا بالقدرة وعالما بعلم او غير ذلك
لافتقر في صفاته الى ذلك المعنى فيكون ممكنا هذا خلف السابعة انه تعالى غني
ليس بمحتاج لان وجوب وجوده دون غيره يقتضي استغناءه عنه وافتقار غيره





اليه الفصل الرابع في العدل وفيه مباحث الاول العقل قاض بالضرورة
ان من الافعال ما هو حسن كرد الوديعة والاحسان الى الغير والصدق
النافع وبعضها ما هو قبيح كالظلم والكذب الضار ولهذا حكم بهما من نفى الشرايع كالملاحدة
وحكماء الهند ولانهما لو انتفيا عقلا لانتفيا سمعا لانتفاء قبح الكذب حينئذ من
الشارع الثاني في انا فاعلون بالاختيار والضرورة قاضية بذلك بالفرق الضروري
بين سقوط الانسان من سطح ونزوله منه على الدرج والا لامتنع تكليفنا بشي فلا
عصيان والقبح ان يخلق الفعل فينا ثم يعذبنا عليه وللسمع الثالث في امتناع
القبيح عليه لان له صارفا عنه وهو العلم بالقبح ولا داعي له اليه لانه اما داعي الحاجة
الممتنعة عليه والحكمة وهو منتف ههنا ولانه لو جاز صدوره منه لامتنع اثبات النبوات
في يستحيل عليه ارادة القبيح لانها قبيحة الرابع انه تعالى يفعل لغرض لدلالة
القرآن عليه ولاستلزام نفيه العبث وهو قبيح وليس الغرض الاضرار لقبحه
بل النفع فلا بد من التكليف وهو بعث من يجب طاعته على ما فيه مشقة على
جهة الابتداء بشرط الاعلام والا لكان مغريا بالقبيح حيث خلق الشهوات والميل
الى القبيح والنفور عن الحسن فلا بد من زاجر وهو التكليف والعلم غير كاف لاستسهال
الذم في قضاء الوطر وجهة حسنه التعريض للثواب اعني النفع المستحق المقارن
للتعظيم والاجلال الذي يستحيل الابتداء به الخامس في انه تعالى يجب عليه اللطف

وهو ما يقرب العبد الى الطاعة ويبعده عن المعصية ولاحظ له في التمكين ولا يبلغ الا
لجاء لتوقف غرض المكلف عليه فان المريد لفعل من غيره اذا علم انه لا يفعل الا
بفعل المريد من غير مشقة فلو لم يفعله لكان ناقضا لغرضه وهو قبيح عقلا السادس
في انه تعالى يجب عليه فعل عوض الآلام الصادرة عنه ومعنى العوض هو النفع المستحق الخالي
عن تعظيم واجلال والا لكان ظالما تعالى الله عن ذلك ويجب زيادته على الالم
والا لكان عابثا الفصل الخامس في النبوة النبي هو الانسان المخبر عن الله تعالى بغير واسطة
احد من البشر وفيه مباحث الاول في نبوة نبينا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب رسول
الله لانه ادعى النبوة وظهر المعجز على يده كالقرآن وانشقاق القمر ونبوع الماء من بين ا
صابعه واشباع الخلق الكثير من الطعام القليل وتسبيح الحصى في كفه وهي اكثر من ان
تحصى وادعى النبوة فيكون صادقا والا لزم اغراء المكلفين بالقبيح فيكون محالا
الثاني في وجوب عصمته والعصمة لطف يفعله الله بالمكلف بحيث لا يكون له
داع الى ترك الطاعة وارتكاب المعصية مع قدرته على ذلك لانه لولا ذلك
لم يحصل الوثوق بقوله فانتفت فائدة البعثة وهو محال الثالث في انه
معصوم من اول عمره الى اخره لعدم انقياد القلوب الى طاعة من عهد منه في
سالف عمره انواع المعاصي من الصغائر والكبائر وما تنفر النفس منه الرابع
يجب ان يكون افضل اهل زمانه لقبح تقديم المفضول على الفاضل عقلا وسمعا

قال



قال الله تعالى افمن يهدي الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدي الا ان يهدى فما لكم كيف
تحكمون الخامس يجب ان يكون منزها عن دناءة الاباء وعهر الامهات وعن الرذائل
الخلقية والعيوب الخلقية لما في ذلك من النقص فيسقط محله من القلوب والمطلوب
خلافه الفصل السادس في الامامة وفيه مباحث الاول الامامة رياسة عامة في الدين
والدنيا لشخص من الاشخاص وهي واجبة عقلا لان الامامة لطف فانا نعلم قطعا
ان الناس اذا كان لهم رئيس مرشد يتصف المظلوم من الظالم ويرد الظالم
عن ظلمه كانوا الى الصلاح اقرب ومن الفساد ابعد وقد تقدم ان اللطف واجب
الثاني يجب ان يكون الامام معصوما والا تسلسل لان الحاجة الداعية الى الامام
هي ردع الظالم عن ظلمه والانتصاف للمظلوم منه ولو جاز ان يكون غير معصوم لافتقر
الى امام اخر وتسلسل ولانه لو فعل المعصية فان وجب الانكار عليه سقط محله
من القلوب وانتفت فائدة نصبه وان لم يجب سقط الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وهو محال ولانه حافظ الشرع فلا بد من عصمته ليؤمن من الزيادة
والنقصان ولقوله تعالى لا ينال عهدي الظالمين الثالث الامام يجب ان يكون
منصوصا عليه لان العصمة من الامور الباطنة التي لا يعلمها الا الله فلا بد من نص من يعلم

عصمته عليه او ظهور معجز على يده يدل على صدقه الرابع الامام يجب ان يكون افضل
الرعية لما تقدم في النبي صلى الله عليه وآله الخامس الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله علي ابن ابي طالب
عليه السلام للنص المتواتر من النبي صلى الله عليه وآله ولانه افضل لقوله تعالى وانفسنا وانفسكم وهي مساو
الافضل افضل ولاحتياج النبي صلى الله عليه وآله اليه في المباهلة ولان الامام يجب ان يكون معصوما
ولا احد من غيره ممن ادعي له الامامة بمعصوم اجماعا فيكون هو الامام ولانه اعلم لرجوع
الصحابة اليه في وقائعهم الیه ولم يرجع الى احد ولقوله عليه السلام اقضاكم علي ولانه ازهد من غيره
طلق الدنيا ثلاثا والادلة في ذلك لا تحصى كثرة ثم من بعده ولده الحسن ثم الحسين
ثم علي ابن الحسين زين العابدين ثم محمد ابن علي الباقر ثم جعفر ابن محمد الصادق ثم موسى
ابن جعفر الكاظم ثم علي ابن موسى الرضا ثم محمد ابن علي التقي ثم علي ابن محمد النقي
ثم الحسن ابن علي العسكري ثم محمد ابن الحسن صاحب الزمان
صلوات الله عليه وعليهم اجمعين الفصل السابع في المعاد اتفق المسلمون
كافة على وجوب المعاد البدني لانه لولاه لقبح التكليف ولانه ممكن والصادق
اخبر بثبوته فيكون حقا والآيات الدالة عليه والانكار على جاحده وكل من له عوض
او عليه عوض يجب بعثه عقلا وغيره يجب اعاده سمعا ويجب الاقرار بكل

جعفر ابن م

باجاء



ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله من ذلك الصراط والميزان وانطاق الجوارح وتطاير الكتب لامكانها
وقد اخبر الصادق بها فيجب الاعتراف بها ومن ذلك الثواب
والعقاب وتفاصيلهما المنقولة من جهة الشرع صلوات الله على الصادق به ومن ذلك
وجوب التوبة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بشرط ان يعلم الامر والناهي
كون المعروف معروفا والمنكر منكرا وان يكون مما يتوقعان لان الامر والنهي
بالماضي عنه عبث والله المستعان قد تم بهذه النسخة في يوم الاثنين في شهر شوال
في سنة ثمانين والف وثلثين ونسخ من ايجاز البذرية اگر کسی خوابی ببیند د
آن وقت که او خواب دید ملاحظه کند که از ماه چند روز گذشته است بهمان عدد سوره
از قرآن بشمارد بهمان عدد آیه از سوره اخر بشمارد و آیه اخر که موافق وقت
خواب اوست تعبیر او در آنجا حاصل است و این کالوح است و از اکابر به تجربه
رسیده والله اعلم اگر کسی بسته باشد این هشت نام را بنویسد چهار تا
بر بازوی راست ببندد و چهار دیگر بر بازوی چپ ببندد گشوده شود

لو کلت علی ربی وعلی الملک الحی المعبود الذی لا ینام ولا یموت این بنده را بگشا وهم این
بسته فلان بن فلان ولام بحق بسر رسید وطریقه دیگر بر پشت بهمانه که بان کبل کنند

| | | |
|---|---|---|
| الثنین | فنقشه | الربع |
| فنقنقه | الثنین | الجم |

این صورت را منولبد وزن بر سر آن بنشیند
در احکام اختلاجات و آن عبارت از جستن اعضای و آن علم متعلق بنی العذمین است
که آدمی را از شر و نفع آگاه میکند و این تجربه رسیده است اگر در میان سر غنیمت
یابد پس سر عزیز گردد و پیش سر از غم خلاص شود و میان فرق بر غایبی
ظفر یابد و جانب چپ سر فراخ روزی گردد و جانب راست سر
بد اشنود و میان دو ابرو خرمی بوی برسد گوش راست خرمی بیند
گوش چپ غائبی رسد و نباله چشم راست سخن از او نقل کنند نباله چشم چپ
غم باو رسد پلک چشم راست غمناک گردد پلک چشم چپ باو ظرافت کنند
زیر چشم راست شادی بیند زیر چشم چپ خبری باو رسد ابروی راست
خیر و برکت [illegible] ابروی چپ [illegible] زیاده شود جمله چشم راست خیر [illegible] بیند
جمله چشم چپ [illegible] جمله سر بزرگی بیند جمله بینی [illegible]
عزت [illegible] جمله بینی مال [illegible] یابد [illegible] بینی قرض داده شود جانب راست بینی از اکابر
معزول شود جانب چپ بینی [illegible] روی راست بد کنند [illegible]
روی چپ مال [illegible] یابد خد راست [illegible] صحت یابد خد چپ بیمار
[illegible] زنخ راست بیمار سلیم [illegible] زنخ چپ درد سر کند گوش راست سخن

بجهد ۴

کرد دوم

از او

صحت یابد و



از وی نقل کنند گوش چپ غائبی بوی رسد و بروایت دیگر نفعی بوی رسد
و بمهمی [illegible] جمله دندان با دوستی خصومت کنند جمله زبان از بیماری ایمن گردد
لب بالا قول [illegible] از آن دل [illegible] زیرین فتنه پیش وی آید گوشه لب
راست خصومت کنند گوشه لب چپ ایشان از او سخن نقل کنند جمله
زنخدان مال یابد حلقوم راست از برادر نفع یابد حلقوم چپ خرمی بیند
جمله گردن شرف و مال یابد سر دوش راست رفعت یابد سر
دوش چپ درد کند بازوی راست خیر و خرمی بیند بازوی چپ شادی
بیند ساعد چپ فراخ روزی شود کف راست خصومت کند کف چپ
معصیت یابد انگشت بزرگ راست نوازش یابد انگشت بزرگ چپ
بزرگی رسد انگشت شهادت راست سخن بد از او نقل کنند
شهادت چپ چیزی را فاش کند انگشت میانه راست در خصومت
افتد انگشت میانه چپ بر دشمن ظفر یابد انگشت چهارم راست
روزی بوی رسد انگشت چهارم چپ مال جمع کند انگشت کوچک
راست سخن از او نقل کنند انگشت کوچک چپ مال بدست آورد

جمله دست راست غنیمت یابد جمله دست چپ توانگر گردد کف راست
خلعت یابد کف چپ بمراد رسد بندگاه دست راست مال وی زیاده شود
بندگاه دست چپ حشمت یابد سینه دوستی را در کنار گیرد اگر دل بجهد
غمی رسد پهلوی راست نقل و تحویل کند پهلوی چپ دوستی یابد گرده
چشم [illegible] جانب پشت راست کار نیکو کند جانب پشت چپ
رفعت یابد اگر ناف بجهد زن طلاق کند و اگر زن باشد شوهر کند میان ناف
و زهار منفعت یابد عضو و فرج مراد برآید خصیه راست طلاق کند خصیه چپ
پنهانی شنود سرین راست خرمی بوی رسد سرین چپ نوازش
بیند نشستگاه راست رفعت یابد نشستگاه چپ مشغول گردد ران
راست سوار شود ران چپ برخوردار بیند جانب ران راست
در پنهانی خرم شود جانب ران چپ سوار شود زانوی راست معذب
گردد و بزرگی زانوی چپ معذب شود ساق راست از روزی او
بعمل آید ساق چپ وی خیز برآید کف پای راست دوست وی غائب
شود و بند پای راست سفر کند بند پای چپ سوار شود جمله قدم

الکن



راست غم زایل گردد جمله قدم چپ عاقبت یابد انگشت بزرگ پای راست
صحت یابد انگشت بزرگ پای چپ توانگر گردد انگشت دویم پای راست
حاکم گردد انگشت دویم پای چپ غم و سخن بیند انگشت میان پای راست
مال وی زیاده شود انگشت میان پای چپ به ستور اول انگشت چهارم
پای راست خویش وی غائب شود انگشت چهارم پای چپ راحت
یابد و از سلطان نوازش بیند جمله انگشتان پای راست سفر کند جمله
انگشتان پای چپ غم و الم بیند جمله اندام اندوه بوی رسد و اگر مکرر آن
اعضا بجهد اندوه بوی رسد قد تم هذه النسخة فی یوم الاربعاء شهر شوال فی دار
الخلافه طهران فی المدرسه ارک المشهور بحکیم الهاشم الطبیب الطهرانیه بید
اقل الطلبه الحقیر الفقیر العاصی الی الله الغنی محمد رضا ابن محمد امین الطهرانی [illegible]
فی قریه بالاده من الاسبوع الاحد من الشهر العاشر من المائة الثالثة من
الالف الثانی من الهجرة النبویة المصطفویة فی سنه ۱۲۳۰ ۹

بحکم [illegible]

بدنیای فانی که خواهیم رفت

[illegible] کتاب [illegible]

که کاتبش [illegible] کنند یاد

[illegible]

[illegible]



روز پسین چه بجز آه حسرتا — صد بار پشت دست بدندان گزیده کیر نصیحت ای درویش

بجلوا داری پادشاه اقلیم فقر و فنا قدر بی قدری خود بدان و شهد لذت اسایش را با سرانگشت تامل

بمذاق جان بچشان و در مآل کار سروران روزگار اندیشه نما و کنگره کاخ نعمت عظما حقارت

و مسکنت خود از دل و جان قیام فرما از قهقهه خندهای دولت و در دره لب خواهش به بند

از اختلال احوال خود دلتنگ مباش و کوته خواطر به ناخن حسرت بزرگی و سروری مخراش

که دور است که ایام رنج به نهایت رسیده است و صبح دولت اقبال از افق احوال طالع

گردد عنقریب لب تنها بر عیدی و خوار یعنا بار جمعدی مبدل خواهد گشت مثنوی

چو ملکه کله باز کرد دراز دور و د — بسی فندان بزرگ بیش اهنگ بود — بسی گو بیشه در اینجا

لنگ باش وقت بر گشتن تو پیش اهنگ باشی پنج روزه زندگی را بهر طریق که از پیش

رود بگذران و با همواری اوضاع زمانه غدار را کوکه باشد بر خود هموار کرا داد شکم

که بدو لقمه طعام سیر تواند شد چه لازم است که خود را تنور صفت دانه کش حرص مردم

سازی و از جهت بطن که رنج کرگر باهی بوشیده توان کرد چرا افتاده است که چون رشته

بر پیچ و تاب بر خود هزار گونه اضطراب اندازی نصیحت ای نفس شوم خود

ستمداد تمیز حلال و حرام ای محبوس آتشکده حرص و آز ای محبوس زنجیر

آرزوی دور و دراز تا چند جهت رعایت شکم پشت بر فرمان اله

کنی و پر کردن گنجینه دل را از نقود بهیر کاری تهی گردانی از کیدیه

لذت خورش خود را از ناز و نعیم ابدی بی نصیب گردانی

و بلقمه حرام عیشی زنده دلی را بر خود حرام و تلخ سازی و دندانی که میوه که

از باغ هر بیوه زنی بدست ستم چیده شود در مذاق ایمان ستم قاتل است

و هر حلوائی که از شیره جان بینوائی پخته گردد در کام تقوی مانند زهر

هلاهل است تا کی سیلاب سرشک آه مظلومان بجهت شکم تحسی خود رواج

سازی و تا چند به آب ستم سر بر دولت و دولت بر سر مسکینان اندازی

و لقمه ز ناخن قهر و غضب بر جگر بیچارگان افتانی به جهت یک دو یک

جو شش چه بسیار دیگهای بینوایان را سرنگون سازی و بار آرزوی تدارک

ما نه خود تا کی خانمان بیوه زنان و در بیچارگان خراب نمائی در پای

جناب حضرت منتقم حقیقی دادخواهی مظلومان را سهل دانسته

نرده



[illegible]

عابد بگذر ازین خانه که در خانهٔ عشق
...
یعنی که تو را می‌طلبم خانه بخانه
روزی که برفتند حریفان سوی هر کار
عابد بگذرد تنها من جانب خمار
من یار همی خواهم او جلوه که یار
در راه کعبه چنی طالب دیدار
او خانه همی جوید من صاحب خانه
عاشق بقوانین خرد راه تو پوید
دیوانه برون از همه آیین تو جوید
تا غنچهٔ شکفته درین باغ که بوید
هر کس بزبانی صفت حمد تو گوید
بلبل بغزل خوانی و قمری بترانه
هر در که زدم صاحب آن خانه توئی تو
هر جا که شدم پرتو کاشانه توئی تو

حال عین از ازل روز خزان
...
سبب دیدار لب و دل یار ازلیست
...
خبرت از در میخانه گشاد ای طلبیم
برادر ودست نشینیم مراد ای طلبیم
راند در راه حرم دمی بدار هم که
بگدائی زد مصطبه زاد ای طلبیم
بنشین با لب جوی و گذر عمر ببین
کین اشارت ز جهان گذران ما را بس

فال ۲۴ هو متوفی ...
فال ۲۴ ...

بیابید ساقی در دهان شراب آورده‌اند
...
در دو جهت از زاهد برلوناد ارزانی
دین و دل به یک دیدن باختیم خرسندیم
در قمار عشق ای دل
زاهد پشیمان را ذوق باده خواهد گشت
عاقلا مکن کاری کآورد پشیمانی



قصه مشهور است که مردی را محبت زنی در مرتبهٔ اعلای کرد عشق عبارت
ازان است بهم رسیده بود و هر شب بقصد دیدن معشوقه از آب
دجله چنان میگذشت که بپای او تری نرسید بعد از آنکه شعله شوق او که
سبب سبکی روحی بود فرو نشست اتفاقا نظر او بر خالی
که بر چشم معشوقه بود افتاد پرسید که این خال که در چشم تو بهم رسیده
که من تا حال ندیده‌ام معشوقه در جواب گفت بعد ازین که دانسته
از آب دجله گذر مکن که بیم هلاک است پس چون بکنار آب
رسیده غافل ازین معنی که شعله آتش شوق که موجب سبکی
روحی و مانع از غرق در آب بود فرو نشسته و به دستور معهود
در آب زد که بگذرد گذارش کام نهنگ اجل افتاد در آب
غرق شد تمام شد

... در جواب این دو بیت رقم شد
مصاحب گشت با آن یار دلسوز
وفاداری از آن کودک بیاموز
که چون مادر بر او رنجش ستیزد
کشان در دامن مادر گریزد

از خوشش آن مفتی که ترک این نکرد
کام از این حلوانان شیرین نکرد

فتنه ایام آشوب حرام
خانه سوز خدا چه من بیخانمان

ارزدم تا که دراید عجب
لب کران ازرم مراکنده لوب

ارزدم تا که دراید




18/6/14